

多聞熏習菩提種
如理作意唯識觀

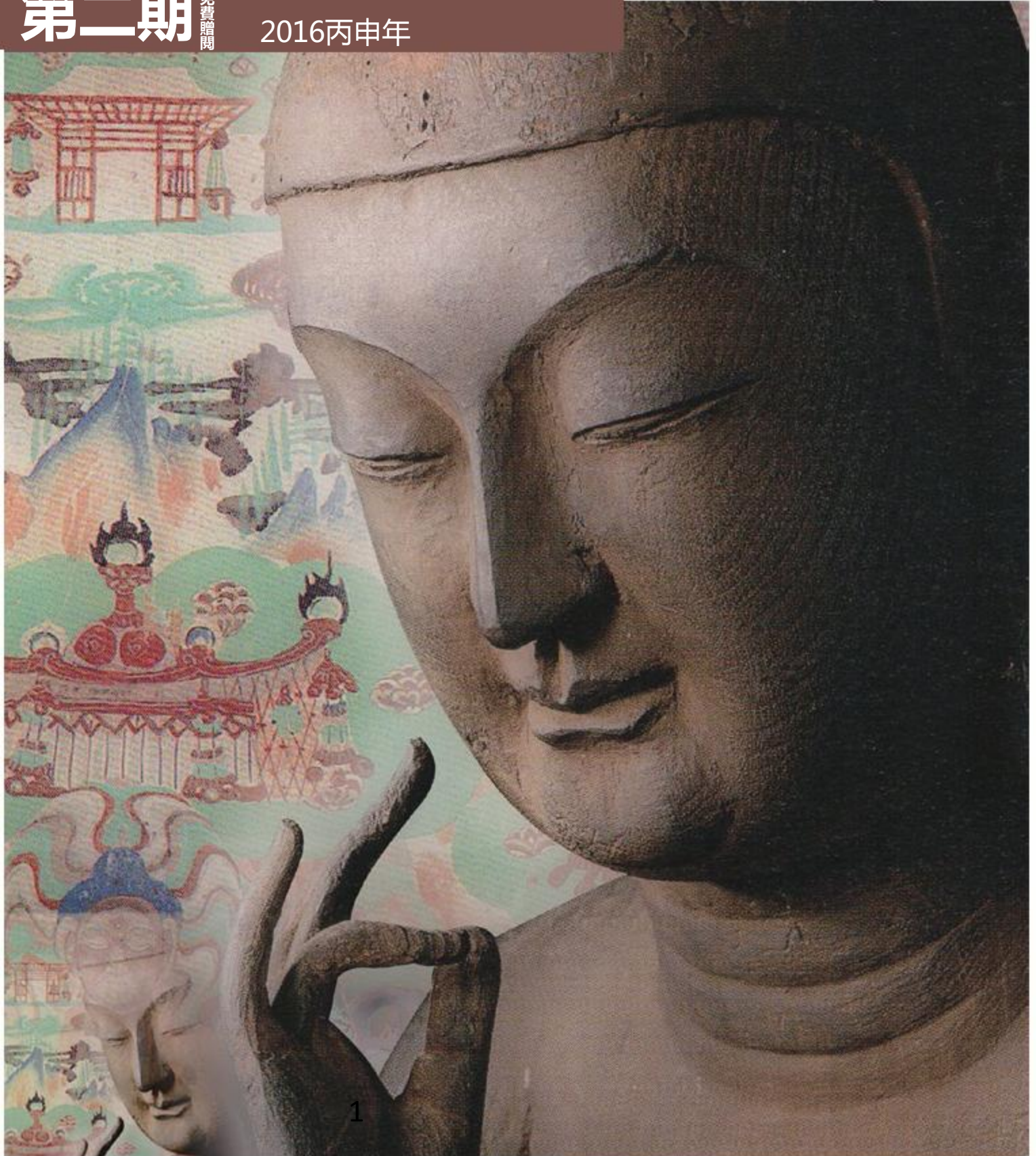
慈音

Maitreya's Voice

第二期

免費贈閱

2016丙申年



目錄 Table Of Contents

甲、 慈氏文教基金/慈氏学会(香港) 缘起.....	2
乙、 王联章导师简介.....	4
丙、 慈宗佛学问答.....	6
丁、 慈宗导师讲学交流报导.....	75
戊、 慈氏图书馆建设情况.....	107
己、 第一届慈宗青年文化节.....	117
庚、 第一届慈氏学青年师资西安培训营.....	130
辛、 慈宗导师慈善事业.....	142
壬、 慈宗导师国外考察行.....	145

甲、 慈氏文教基金/慈氏学会(香港) 缘起

物质文明虽然不断发展，但人类面对的困厄及苦恼并未因而减少。随着对物质文明的追求愈多，人类心灵的空虚与迷惘反而相应增加，这说明了近年探求佛法，希望了解宇宙人生真相、人类存在价值以至生命趣向的有志之士日益增加的原因。

大乘佛学在印度以空有两大系统为主，传播到中国后曾经出现八宗并峙的昌盛局面，但现代人(尤其是生活在大都市的人)生活节奏快、压力大、能用在追寻人生哲理甚至宗教实践的时间相应减少，更不可能寻章摘句地研究佛学中各宗派的异同以至何者适合自己。故近代大德如欧阳竟无大师、太虚大师、韩清净老居士、罗时宪宗师均提出慈氏宗、慈氏学以作为统摄全体大乘佛学的简捷可行的研究方法。

所谓“慈氏”，乃梵语“弥勒”Maitreya之意译。慈氏(弥勒)是未来佛，即娑婆世界的未来教主；当代佛学宗师罗时宪先生、印顺长老及宇井伯寿教授等海内外多位专家，则考证得除佛教经典中的未来佛外，古印度史上确有以弥勒为名的论师/瑜伽师，甚至不止一人。这些欣慕弥勒，以之为名的论师/瑜伽师活跃于公元四、五世纪间，以唯识思想贯通佛家各种修道次第，授徒无著论师，无著论师修习瑜伽止观有成，感通兜率内院慈氏(弥勒)世尊，传出《瑜伽师地》等五部大论，无著再传其弟世亲论师。其学说风行印度，时人称之为“瑜伽行派”，即今之“慈氏学”。我国文化交流先锋玄奘大师，历尽艰辛前往印度，主要修学者即为慈氏学。大师回国后，即译述相关经论，将慈氏学发扬光大。

早期译传中国、作者以慈氏(弥勒)为名的论典如《瑜伽师地论》等，以阐扬大乘有宗义理为主；后期译传西藏、作者以慈氏(弥勒)为名的论典如《现观庄严论》等，则以阐扬大乘空宗义理为主，故慈氏之学实不能单纯称为“唯识学”，而是融合大乘空有两大系统，兼苞理论与实践的显学，博大精深，切实可行，影响印度、汉地、藏地以至日、韩等地的佛家各种主要思想、信仰以至修行方法，至深至巨。

近年研究慈氏学者亦与日俱增，成为学界风潮，其重要性可见一斑。故今日提倡探究慈氏学，实为对大乘佛法单刀直入、掌握骊珠的快捷方式。慈氏学会（香港）正是由一群信仰大乘佛法、欣慕慈氏学风的有志之士于2003年发起，希望带动有共同兴趣、志向的人士一起学习、弘扬“慈氏学”的非牟利、学术性团体。继于2009年创立慈氏文教基金，宣讲慈宗学说，培养人材。

本会王联章导师个人率先把每年相当部分收入拨捐基金，主要成绩和方向包括：捐建海内外高等院校、学术机构、寺院、佛学院的33家慈氏图书馆，设立奖学金赞助博士、博士后研究，出版慈宗要籍/学术丛书；同时在内地超过十所高等院校以客座教授身份义务授课，并于海内外举办多次免费的慈氏学青年师资培训班/进修班等佛学课程，接引广大青年探求佛法与人生智慧。

2013年8月为庆祝慈氏学会(香港)成立十周年，缅怀中印古今思想巨人的伟大贡献，发挥慈宗学说在净化人心、和谐社会、提升精神质量、促进伦理道德等方面的积极作用，于香港理工大学召开第一届慈宗国际学术论坛。2016年3月，举办第一届慈宗青年文化节，开展一系列慈宗讲经交流、书画展览和文艺演出活动，鼓励青年人学习优秀佛教文化，提升精神质量。2018年3月，为庆祝慈氏学会(香港)成立十五周年暨罗时宪宗师上生二十五周年，慈氏学会(香港)/慈氏文教基金将于香港北角青年协会大厦举办第一届慈宗青年论坛暨第二届慈宗国际学术论坛，广邀中国内地、中国香港、中国台湾、印度、斯里兰卡、不丹、泰国、马来西亚、日本、欧美等国际著名专家教授、佛教团体青年领袖精英齐集一堂，交流一带一路文化，弘扬玄奘精神与风骨，传播中华文化之精粹，共同探讨弘扬慈氏之学。同时，慈氏文教基金/慈氏学会(香港)即将于2019年5月在香港举办第一届慈氏学青年师资(香港)普通话/广东话(双语)进修营暨慈氏文教基金成立十周年纪念《慈文共赏》中英文征文比赛颁奖典礼。欢迎各界友好学人随喜参听，共结胜缘。

乙、 王联章导师简介



王联章导师，清华大学伟伦特聘访问教授，陕西师范大学/南京大学/四川大学/山东大学/华东师范大学/深圳大学/扬州大学/西华师范大学/西藏民族大学/北京大学深圳研究生院/南京师范大学/浙江大学/宁波大学/中国佛学院/杭州佛学院/四川尼众佛学院等客座教授；慈氏文教基金董事长，慈氏学会（香港）导师。

成立慈氏学会（香港）15 年来，王联章导师已在海内外捐书设立“慈氏图书馆” 33 间，出版“慈氏学丛书”及慈宗修学要籍等共 16 种；担任第一届（2018）慈宗国际学术论坛、第一届（2016）慈宗青年文化节、第一届（2018）慈宗青年论坛暨第二届慈宗国际学术论坛筹委会主席，主持 72 钜册的《唯识文献全编》、《太虚大师遗墨》、2014/2015 年《慈氏学研究》双年刊（简体字版）、2016/2017 年《慈氏学研究》双年刊、《瑜伽论研究译文集》等编辑工作。

2018 年 4 月将正式启动《汉文大藏经教材选编》的出版项目，旨在整理出历史上较完善的汉文佛典，并将收录有汉译以来的重要佛学著述，并提供现代语译、注释，培养慈宗传道人才，接引有识之士，匡扶人心。

Professor Andrew Luen-cheung Wong, being Visiting Professors of Tsinghua University/Shaanxi Normal University/Nanjing University/Sichuan University/Shandong University/East China Normal University/China West Normal University/Shenzhen University/Yangzhou University/Xizang Minzu University/Peking University Shenzhen Graduate School/Zhejiang University/Nanjing Normal University/Ningbo University/The Chinese Buddhist Academy/Hangzhou Buddhist Academy/ Sichuan Buddhist Academy for Nuns, Chairman, Maitreya Culture and Education Foundation Limited, Founder, Principal and Mentor of the Institute of Maitreya Studies (Hong Kong).

His achievement includes: setting up 33 Maitreya libraries on Mainland China and overseas; published 16 books including daily practice manuals of Maitreya Studies; acted as Chairmen, Organizing Committee of First International Academic Forum on Maitreya Studies 2013, First Maitreya Youth Cultural Festival 2016, First Youth Forum & Second International Academic Forum on Maitreya Studies 2018, Chief Editors of The Complete Collection of Vijñaptimātra Literature of 72 volumes, Collection of Calligraphy by Master Taixu , Biennial Journal of Maitreya Studies 2014/2015 (simplified Chinese character version) ,Biennial Journal of Maitreya Studies 2016/2017, Chinese translation of Research Papers on Yogacarabhumisatra. Commencing April, 2018, he will initiate Modern Textbook for Chinese Tripitaka project, an open online publication of Buddhist classics of the best editions, with modern Chinese illustration and commentaries.

丙、慈宗佛学问答

《通禅与王恩洋》一文的真实性如何——文希周（评论版）

近日读到《通禅与王恩洋》一文，约1.3万字，系从网上录出。

先介绍本文大意：

1944年五月，王恩洋“因武大讲学之便”，游峨眉山，在大坪寺，持片访沙弥通禅。王对通禅说，峨眉山虽有名，“而僧多俗，可叹可叹！”此话遭通禅猛击，王讨个莫趣，连说“亦是亦是。”接着，王问通禅向乃师袁焕仙学何艺何道；难道袁焕仙“亦知诗若文焉！”接着通禅就王恩洋论密宗一事说王是“痴人说梦，吃笑大方。”王似有所省，向通禅请教“大圆胜慧”等“以广见闻。”通禅对王说禅宗“推倒三藏十二经论，离语言经论，创棒喝以接学人，似远乎教”予以痛斥，说“不入人室不谈人事。不然，总是隔靴搔痒。”王又问袁焕仙与虚云“二人优劣如何？”什么是“九次第定”、“如来大定？”“汝辈宗门下人，一见便同于佛耶？”此时通禅“想斯人见陋如此，而名喧海内。当时即欲身犯杀戒，掌他下崖，以饱蛇虎，免他在世害人儿女。”（按：很像外道“弟子”杀提婆。）

王对通禅曰：“佛之见，我已见；佛之行，顾余尚未到耳！”通禅大声曰：“呸！今之世界，何有如王居士这样狂亡自欺欺人的！”知事请王于客堂，为众开演佛法大意。王讲苦空无我。知客私语人曰“此人讲得一口好名相。”知客为王，你从成都来，“可认识贾题韬否？”王说：“他晓得什么！”

第二日晨起后，王说，“昨日与师谈的不少，今朝还有教赐意否？”王离寺，还依依不舍地说“相谈一夕，觉得师的好处太多，然行此一路，似乎障碍不少。”通禅拟上“不识峨山真面目，象王鼻孔漫撩天”“二句壮老居士行色。”王竟不懂。说明王恩洋不如永嘉“一宿觉”。不过，永嘉所遇者是曹溪。事后，通禅对王恩洋的评论是“初机未明心者”、“地前菩萨，固无论也；若曰地上菩萨者，实有隔因之迷。”

文章开头说“王居士，大德也！名喧海内，法相宗泰斗”，把王捧得很高。继而说王“抹杀诸方，独是其是，其狂妄如此，”“余悲其不可救！”在通禅的“出入卷舒”下，王恩洋成了“落汤鸡”，跌得惨！对通禅的训斥，只有谛听谛听，还“迟迟其行”“大有睦州”“秦时镀铄钻”之意。惜通禅非道明，王恩洋也未损一足，否则，王恩洋会成为当今“匡真”，超过“乃师”了。

本文之真实性如何？值得探讨。笔者过从王恩洋先生数十年，对其人及游峨山事，知之颇详，兹述于后。

王恩洋先生经武汉大学（抗日战争时期迁于四川乐山）教务长朱光潜（孟实）推荐，校长王星拱聘请其作教授。王于1944年3月至武大讲学。学期考试结束，“圣观师自峨眉来，接予游山。五月初至万行庄，停一日，与慧明上人同登峨眉。自龙门上山，一日息毗卢殿，次日息洗象池，三日息接引殿，四日至金顶。在金顶住两日，并游千佛顶、万佛顶、明月庵各峰。下山一日息九老洞，二日息大

坪，三日返万行庄。峨山各寺住持，均与以盛大之接待，衷心至为感谢。吾游峨山观感甚伟。……实天台雁荡之奇，远不及峨眉之胜也。在万行庄圣观师留住五六日，复送予返乐山。”以上引文，见王着《五十自述》（载于《王恩洋先生论着集》第10册P.585—586。四川人民出版社2001年7月版）。

王游峨眉，是应峨眉大德圣观法师之邀请而去的，历时约半月，受到高规格的接待。文中不见通禅踪影。当时王恩洋先生47岁，通禅只26岁；王已“名喧海内，通禅则是初着僧装的小沙弥，有如义玄乍到黄檗处，不曾参问，更别提“赐棒”；又有如诸葛初耕南阳，刘备不会顾茅庐，火烧新野更无从谈起。王恩洋“持片”访通禅，既非事实，且不合情理。

文章说，通禅见王恩洋的形态是“有一清瘦似老而未老之人。”当时王恩洋正值壮年，精力旺盛，何言“似老而未老”！至于“清瘦”，完全是想当然。王恩洋肌肉丰满，体重达标，何来“清瘦”之有！单从这一点说，通禅根本就未见过王恩洋。如果他是记者，那就是假新闻的制造者。前苏联《真理报》记者波列伏依写一篇老劳模专访，说这位老劳模“早早地起来，刮了刮脸，仔细地梳了梳头发。……”文章发表两天后，这位老劳模怒气冲冲地跑来找波列伏依说：“你给我胡当些什么玩意儿！现在那些调皮鬼见到我就不放过，非要我脱下帽子，看看这梳过的头发。”老劳模随即摘下帽子，现出“大秃头”（《中学生学习报》1985.11.18）。

通禅所写，与波列伏依所访，一丘之貉。

文章说，王恩洋见到通禅后就说峨眉山“僧多俗，可叹！可叹！”王是应峨眉尊宿盛邀而游山作客的，难道客人不给主人面子，妄加指责吗？真这样，叫不受抬举，有失身份。王先生以遵守儒家“非礼勿言”为日常生活准则，岂有逢人便说“僧多俗”之理。

文章说，王恩洋“讲得一口好名相”但连“大圆胜慧”、“九次第定”、“如来大定”、“一行三昧”都不懂，甚至连佛入地狱度众生都感到奇怪，再三恳切地向通禅请教，被通禅连连数落。所编所造，比文革时期说心脏病专家不会测体温表，历史学家不知中国历史的朝代更替更具蛊惑力。

文章说，王恩洋狂妄到极点，说“佛之见，余已见；佛之行，顾余尚未到耳！”这是编造，兹举一例。王恩洋先生1944年春在成都讲经，有大“愚师询予所学”。予谓予凡夫，知读经论耳。曰：求证否？曰：因缘时节，证可求耶！曰：是可求也。予曰：然则五位三劫之义云何？曰：仁者安知其未滿三劫。曰：予诚不敢谓吾未经三劫，然亦更不敢谓其已至何劫，恐落上慢也。”（《王恩洋先生论着集》第10册，P.583）可见恩洋先生自认为尚处于资粮（第一位）初劫阶段，何来上慢狂妄之有。

从另一角度说，通禅以“佛之见，余已见”为狂妄，那么，临济说“随处作主，立处皆真”、“无位真人”及“临流不止问如何？真照无边说似他；离相离名人不禀，吹毛用了急须磨”又怎么解释呢！通禅之禅，不通曹溪，不通洪洲，连“身是菩提树，心如明镜台”及《楞伽》禅也不通。请问：通禅之禅通哪家？

文章不厌其烦地说王恩洋要通禅对袁焕仙等人作评价，遭通禅嘲讽，落个没趣。但通禅不知王恩洋与他们的关系，我作个介绍。

恩洋先生认识袁焕仙较早。袁在内江西林寺附近建精舍传法。1945年东方文教学院（建于内江，1947年迁成都）院董会设宴招待内江县社会名流，袁焕仙亦为应邀之宾。王与袁相见，“人境俱不夺”，彬彬有礼。1946年5月，西林寺住持圆慧师设宴招待恩洋先生等人，饭后恩洋先生偕数人往访袁公之精舍。袁公不在，由伍心圆（音）先生等人接待。伍为内江蓉冠中学校长。宾主交谈，盘珠荷露，皆大欢喜。不久，伍校长请恩洋先生到蓉冠中学作《读书与作人》讲演，涉及“修齐治平”的《大学》要义和先忧后乐的希文精神。济济一堂，聚精会神。当时天热，伍校长在台上不时为王先生摇扇，气氛融洽。可见王先生与袁公一系人物有交往，无隔阂。

至于贾题韬，王先生聘他作东方文教学院教授，讲《逻辑》。贾善下棋，恩洋先生称之为“国手”。王与之对弈，盘盘皆输。王说：“下棋我是败将。”贾说：“（王的）唯识我非敌手。”王说：“（贾的）逻辑我是外行。”贾说：“（王的）因明我一窍不通。”对白幽默，观者说“彼此彼此。”上世纪80年代，贾还为王恩洋先生写传记，载于《四川省近现代名人传》中（四川人民出版社出版）。似此，说王唐突贾题韬者，无稽无聊。

文章说，王还要通禅评论虚云与焕仙二人的优劣。通禅即非许劭、郭泰（东汉品鉴人物的高手），更非释尊能为人作授记，王先生对这些人一目了然，无庸通禅品评。

通禅又称王恩洋“亦佳士也”、“菩萨中人耳！”虽非地上、登地菩萨，但亦是“地前菩萨”已处于大乘三贤位，虽与通禅有争，通禅自应以菩萨心为因，大悲心为本，行波罗密多，以方便善巧使王恩洋悟入佛智。可是，通禅三毒并发，“当时即欲身犯杀戒，掌他（王）下崖，以饱蛇虎，免他在世上害人儿女。”不打自招，菩提心何存！见性何有！

王恩洋先生对佛学造诣甚高，在其《论着集》（共10册，400多万字）中亦多次论及禅宗，见解独到。王先生才思敏捷，辩才无碍，兹以《大愚与王恩洋》一文为例。1944年王在成都与大愚法师相见，“愚师为人心切”曰：“学贵为证。如无实证，临时拿不出来。再三言之，众唯唯。予（王）拍案曰：拿个什么出来？愚师曰：如何拿不出来？”予（王）立身曰：一切现前。还要拿什么！愚无语，拍吾肩曰：是也是也！”在席（桌）上，愚师“举箸横茶碗上，问予（王）曰：会予意否？”予曰：汝意即是汝意，何消会得。再问，予曰：便即此意也。再问，予推倒茶杯。举座吓然！亚修复曰：可惜鸟过张弓；肃方曰：稍迟一着。予（王）曰：不然。寂默无言者上；微言指点者次；棒喝交驰，拳打脚踏，声色毕露，斯其最下，不得已矣！众无言。席毕，愚对予颇致殷勤。曰：“当今佛法多在白衣，愿广宏护之责云云。”（《论着集》第10册P.583—584）交锋星驰电掣，人云鸟过张弓，稍迟一着，并非如此。双方机锋凌厉，无容丝毫喘息，王先支吾两问，于第三问时一举而荡涤之，可谓“退避三舍”“欲擒故纵”也。如王答不出话来，那才是一败涂地。如萍乡道俗请杨岐方会出山时，九峰有位勤长老很不以为然地说：“（方）会监寺亦能禅乎！”方会在接受聘帖后说：“更

有问话者么？试出相见。”勤长老只好出来把住方会手曰：“今日且喜得个同参。”方会说，“同参底事作么生？”勤曰：“杨岐牵犁，九峰拽耙。”方会说：“正当与么时杨岐在前九峰在前？”勤无语。方会拓开曰：“将谓同参，元来不是。”勤长老藐视方会于前，方会不得已而应战于后。勘验机锋，如离弦之箭，无容顿息。勤长老经两个回合竟“无语”，败下阵来，自然非同参而是后学了。

恩洋先生与大愚法师数度勘验机锋且屡屡得手，说明禅功不薄。反观《通禅与王恩洋》一文，把王恩洋写成一个呆头呆脑，不明事理人情，一味地跟着通禅衣袖转；通禅只有几个“老婆心”“黄叶止啼”之类的禅门套话，拿不出机锋，宾主都是低能儿。无高潮迭起，悬念不断。无文采，实伪作中之劣等档次也。目的在以名人作靶子，抬高自己。

为什么要编造《通禅与王恩洋》其文呢？

第一，当时王恩洋先生有弟子释宏法、释寂高及杨一心等人在峨眉万年寺办佛学院，宏传唯识，引起部分僧众异议。

第二，王老先生受圣观法师盛邀而游峨山，各寺住持隆重接待，历时半月，部分僧众有异议。

第三，秦仲明先生着文《五十年来的近事——怀师》说，他听其母张怀恕说，想以此文

“表示峨眉山中有人，藉此自豪打击王恩洋居士的盛名。”“等于说，你王恩洋是个有名的唯识学居士，却比不上我们峨眉山上的一小沙弥。”还说“张怀素对王恩洋的唯识学也很尊敬，还跟王恩洋研究唯识一段时期。”张怀恕我曾多次见面。她在1948年即从王先生学唯识，执弟子礼，并将其女儿送入文教学院读书。后王先生去川大，还数度便道去南虹游泳池看望张怀恕。文中还提到灌县（今都江堰市）灵岩寺住持传西法师。王先生应灵岩书院院长李源澄先生邀请而去灵岩。当时袁焕仙等人都在此避暑清夏，相谈甚欢。传西对王先生大谈老庄哲学，王先生说：“你是当今的支道林，可佩！可佩！”他的《老庄哲学的异同》亦刊载于王先生主编的《文教丛刊》1945年第3—4期上。传西亦通禅道友，足见袁公焕仙一系人士，除通禅外，与王先生相处融洽。

有争论有批判不奇怪，但编造大谎言，对人无端攻击，且欲掌其下悬崖喂蛇虎，实在缺德。以戒律说，犯了波罗夷罪，不名比丘，不名沙门，非释迦子，通禅之“名不副实”。

上文转自演相法师。

慈宗导师评论如下：

印光老人诬蔑欧阳大师判《楞严》为伪经、通禅和尚（演相法师来示：通禅即是南怀瑾出家时之法名）捏造谎言贬低王恩洋师伯、抬举自己，都是自赞毁他、说大妄语，皆因两位在家菩萨名气太大，毁之可自抬身价，出家戒律、菩萨学处何存？

故此不先精研大乘空、有两轮经论，夸谈禅、净者，实非常危险！

西藏格鲁派（黄教）创始人宗喀巴大师严格要求弟子先显后密，不先学慈氏五论、龙树中观，不允许修学密法，良有以也！



慈宗禅修境界问题讨论之一



(一)

慈氏学师资(远程)进修班北京王小根班长来问：

导师您好！请问"初禅"、"二禅"的境界和"初地"乃至"十地" 菩萨的境界，这是依据什么标准来判断的？

两者之间的关系是什么？谢谢导师！

导师简答如下：

"四禅"指定境，通外道、五乘

"十地"指菩萨阶位，唯大乘

"四向四果"，唯小乘

大小乘见道都在"四禅"基础上

小乘预流证"人空真如"，从

"四谛十六行"观"苦"、"无常"、"无我"而悟入

大乘初地证"二空真如"，观心境皆空，空亦是空，断

"分别二执(我执法执)"，然

"俱生二执(我执法执)"

八地才断，故留烦恼，

轮回度生，直至舍藏，

起变化身，随缘示现，

不受后有，相同罗汉。

(二)

王小根班长再问：

感恩导师！

是否说无论大乘小乘都首先要修禅定，达到 "四禅"的境地才"见道"？

他们修禅定的方法差异在哪儿？

修"观"是在什么时候？

是"五重唯识观"的修法吗？

导师回复如下：

小根仁者的问题得好！

"四禅"指定境的层次，尤其是以不同层次的禅悦感受来显示定境的高下，故分

离生喜乐

定生喜乐

离喜妙乐

舍念清净

不是指观想方法。

小乘观想由

"四念住"入手，较完整的说法是部派佛教的

"五停心观"。

小乘见道前 "四加行位"是观察

"四谛十六行相"，佛陀在鹿野苑初次三转

"四谛"法轮让五比丘全证

"阿罗汉果"就是个很好的例子。

大乘"中观学派"不讲次第，没严格分开"止观"，由始至终观

"缘起性空"，但定境层次仍不离 "四禅"。

只有"瑜伽行派"最有次第，但基础还是与部派佛教的"五停心观"相通（"五停心观"的"界差别观"后来更转化为观想佛像，宗喀巴在《广论》中特别推荐，导师在《习定管窥》一书中亦有说明）。

大乘有轮"四加行位"早期以《真实义品》中 "四寻思"、"四如实智" 为基础，后期传到中国则可以

"五重唯识观"为代表，但修"唯识观"是可从
"资粮位"通达"加行位"，
"遣相证性"就是"加行位"上的观法。

王小根班长回应：

谢谢导师精彩的解答！

北京刘天雪班长赞叹：

感谢小根班长问这么好的问题，引出导师这么精彩的回复。我看好几遍。

刘天雪班长并引用导师最近回答学界朋友问题的回复以供参加讨论的几位班长参考：

1) 我(导师)宁说

"不(应)入"四无色定"，
而不是"不住"，是基于师说。

年轻时初听罗时宪宗师讲及"四禅"四无色定"，已闻

"不应入四无色定"说法。当时想到罗公是注重实修，勤于"止观"，当有根据。

2) 后涉猎渐多，深觉师说实有道理。首先得悉"四禅"四无色定"等，实出于外道(仙人)(见《佛本行集经》等)。

据木村泰贤考证，"四无色定"甚至出于不同外道(仙人)：

相传第三之

"无所有定"，乃学自阿修罗迦罗摩。第四之"非非想定"，则学自郁陀迦罗摩子。

(见《原始佛教思想论》欧阳翰存译本)

3) "四禅"说明从离欲到得到平等不动心境的过程，犹可说通乎外道、佛子。

"四无色定"涉及观法，执无边心识、虚空为实有，与后来大乘"法空观"有所不同。

当时我就产生各种疑问：

修"四无色定"是为了进入"灭尽定"吗？

为什么不能由"四禅"直接进入"灭尽定"？

若佛陀是在"四禅"成道和入涅槃，为什么仍然要修"灭尽定"？

4) 在后来的研究中，发现不少学者的观点，建立

"灭尽定" 是为了在当时流行的、源自外道的 "四禅八定" 上加一种不共外道的佛家禅定。（见拙著《习定管窥·自序》）

但回顾当初我撰写《大乘成业论》论文时，对从

"非想非非处" 入 "灭尽定"，但却需从

"无所有处" 出定，从而引起

世亲与部派诸师的论辩，可想见 "四无色定" 与 "灭尽定" 之间关系的不易理清。（见拙著《大乘成业论导读》）

5) 窃以为在初期结集的《阿含经》中，将 "四无色定" 编入

"九次第定" 中，可能是佛陀有方便接引当时外道之意。这与初期"瑜伽行派" 典籍中用了不少与 "说一切有部" 相近的名词，情况相似。

据木村泰贤的评论：

…… "四禅" "四无色定"，初以适应于各别方式。佛陀虽亦于种种场合，尝分之为二，谓此两者无关系，然其合为一系列，由"四禅" 进而说"四无色" 之处，亦殊不少。如《中阿含》卷四十二《分别观法经》，即其一例也。（见《原始佛教思想论》欧阳瀚存译本）

6) 但在部派后期 "说一切有部" 禅修过程中已在"四禅" 后加入

"暖、顶、忍、世第一法" 等四加行位"，而

"见道" 前所修的是

"四谛十六行观"，再不提 "灭尽定" 前的"四无色定" 了。

7) 其后，"瑜伽行派" 照样采纳有部"四加行位" 的名称，以

"明增定、明得定、印顺定、无间定" 配合

"暖、顶、忍、世第一法"

说明《瑜伽菩萨地·真实义品》中的

"四寻思"、"四如实智" 的修习过程。

"四无色定" 的名目更不复为人提起了！

8) 生前修习何业，死后得生何趣？

是合乎唯识家种子熏习，异熟感果的原理。

在中国慈恩师资的传说中，就有窥基在过去迦叶佛时曾为梵志，后入 "灭尽定" 留下色身欲面见释迦佛成道，岂知出定时间不对，错过了。但巧遇西行的玄奘，梵志欲再入定以待弥勒，被玄奘劝其投

生东土，等取经东归，作自己弟子，师徒共同努力弘扬慈氏之学，作为往生兜率、面见弥勒、将来随从下生成佛的资粮。

不论传说是否属实，说明入

"灭尽定"已不及往生兜率靠谱，证明

"灭尽定"的重要性与大不如在《阿含经》时代了。

9) 唐末以后流传的《慈悲三昧水忏》中更提出外道郁头蓝弗修深定而得生"非非想处天"，天寿极长，但福尽还作牛领(脖子)中(寄生)虫，可悲之极。

"四无色定"被贬低到什么程度？

10) 有传统说法指"四禅"是定慧均等，"四无色定"则是定多慧少。

罗时宪宗师基于"瑜伽菩萨戒"不入深定的精神，及认为初"见道"的"无漏慧"及各种神通都在"四禅"基础上发起，故提倡今日学佛者无需修习入住"四无色定"，良有以也！

(三)

香港杨豪班长问：

"慧解脱"的修行途径是否应该有另一套观法？

导师回复如下：

"慧解脱"是纯以观慧抉择理解佛法，不透过先修"止"，待"止"成就再修"观"的传统方式去修禅定，也不讲究坐姿。

"慧解脱"者"见道"证果时同时引发

"四禅"定境，但其定境往往易随

"无漏观慧"不再现行而退失。不似先"止"后"观"者，不一定能引发"无漏观慧"，但能安住定境。

天台智者读《法华经》入定见灵山一会宛然未散，

太虚大师阅《大般若经》入定体悟因缘和合绵延法界的道理，虽非

"无漏观慧"现行，都是由慧解引发定境的很好例子。其实

"大乘空宗"直观缘起、"大乘有宗"修"唯识观"都有

"慧解脱"的味道！

(四)

杨豪班长再问：

"十信"、"十行"、"十回向"、"十地"、成佛，"四禅"大概应在那一阶段，而且还有
"不修禅定、不断烦恼"的"慧解脱"是不会有"四禅"境界，不修禅定故？

导师回复如下：

《华严经》的"四十一位"甚至后来发展出来的"五十二位"，即"十信"、"十住"、"十行"、"十回向"、"十地"、"等觉"、"妙觉"更重视由发菩提心、行菩萨道、修六波罗密

"信愿法门"角度去划分，而不是由

"止观"、"定慧"的修持的角度去区分。

反而小乘"说一切有部"提出专重视

"止观双运"的"四加行位"，"瑜伽行派"继承其说，但由观"四谛"改为观

"假名缘起无实"以至更进一步的

"一切唯识无境"，内容大大不同。

而后来的"唯识五位"更清晰凸显

"加行位"如哑铃中部衔接两端修

"福慧资粮"及以空慧修

"六度万行"中间必须勤修"止观"，以便安住

"四禅"，引发"无漏观慧"的重要性。

故可以说，行者在

"资粮位"时，可以但不一定经常出入

"四禅"，但在

"加行位"必须常历"四禅"，

"止观双运"，以便早日"见道"，

"初地"开始就更不用说了。

另外，如《上生经》中小乘声闻弟子以

"不修禅定、不断烦恼"

质疑释尊为何授记慈氏当来成佛？

"不修禅定"是指不入"灭尽定"，

"不断烦恼"是指不证"阿罗汉果"、
不入"无余涅槃"，
而并不能表示慈氏达不到"四禅"境界，
"加行位"已能经常出入"四禅"，
何况"一生补处"位居"等觉"的慈尊？

杨豪班长此问甚好，可解无数学人之惑！

杨豪班长回应：

赞叹，顶礼导师！

刘天雪班长赞叹：

我们问答的质量，可比禅宗公案有条理多了。

杨豪班长赞叹：

也是靠导师的学问既博又深，提问题易，找答案难啊！

人生无常，所以且学且珍惜！

王小根班长赞叹：

是的！有导师在，真是我们的福德！感恩导师！



慈宗因果报应问答之一

北京慈氏学师资进修班学员殷岳(碧落)仁者来问：

多谢导师教导！

您说人们的这些疑惑、惶恐，是否和“非现世报”有关呢？

即有可能在人的一生中看到的是“好人没好报，坏人活千年”？

北京刘天雪班长先代慈宗导师解答学员问题如下：

导师以前发过的关于因果的解说如下：

异熟因果错综复杂，往往非单一业因而能生果(《辨中边论·辨相品》释之甚详)。后代结集尤其中国民间自行结集、来源难考的佛经，往往把因果关系简单化、把果报夸大，耸人听闻，震摄愚夫愚妇，作为传教手段，但这样很危险，易与民间邪教合流，变成蛊惑人心的工具。

导师与学员交流时常举梁武帝三次出家，倾尽国库捐赠佛寺赎身，又命人编撰《梁皇忏》，僧侣对他颂扬不已，说他功德甚大。(当然达摩有不同意见)但梁武帝最后落得臣下侯景作乱，困于台城而饿死的结果(传统佛徒从不提此结局，美其名曰隐恶扬善)，以此提示学员思考因果法则的复杂性及探究行善动机的必要性(梁武帝奉佛的动机有学者专文探讨过，值得参考)，不宜人云亦云，盲目迷信。

慈宗导师稍后回复如下：

请参考天雪引述我过去解释的回复。古人有云：

欲知前世因，今生受者是。

欲知来世果，今生作者是。

所以唯识讲因果最透彻，说明是“异熟果”，即作业感果必须“异时而熟”(业种子感召下半生、下一生以至下下生果报)、“异类而熟”(业因有善恶之分、果报有乐苦之别)、“变异而熟”(如救危脱困感召未来健康长寿、衣食丰足、眷属美满果报，而不是身陷困厄，反过来获别人解救之果)。

跟物理现象的即时因果截然不同！

所以广东民谣有云：

杀人放火金腰带，

修桥铺路没尸骸。

又云：

善有乐报，恶有苦报，

若然未报，时辰未到。

过去世只做点布施而没有持戒修慧的世间善业，今生得到有财有势的福报，未必是好事。

因为今生没有智慧与德行，财势反而变成作恶的温床，成为来生无间罪报的根由。

所以导师常劝大家布施修福必须做与弘扬正确佛陀教育有关的

1) 直接法布施 -

宣讲大乘空有两轮经论、

推广弘扬佛陀教育正义；

2) 间接法布施-

3) 请转正法轮，礼敬布教师；

刊印了义经、捐赠正见书、

建立弘宣正法的网站/群聊，

设立典藏历代藏经/近代丛书的佛学图书馆，

兴建树立大乘空有两轮正见的讲堂/书院等。

来生获福时，必生在有正见正法的世间处所，能遇到有正知正行的良师益友，常随佛学，永不退堕。



慈宗有关《般若心经》：“以无所得故”一句的问答释疑

慈氏学师资（远程）进修班北京王小根班长来问如下：

昨晚温习导师讲心经，对“以无所得故”作为经文“是故空中无色”这一大段的结尾有些疑问：觉得原经文是否省略了一些文字，以“无所得”故“应该如何如何”？

导师讲义对此解释为

“显证胜义胜义，故离诸相分别”。是否因为“离诸相分别”故文字亦不立？

这一段佛陀开示了“空性”的不同层次和次第，是否也是修观的次第法门？与“五重唯识观”有什么不同？谢谢导师！

导师简复如下：

以“无所得”，表面上是对“无智亦无得”一句的直接解释，倒过来应是：“以无所得故，无智亦无得。”

但因为“以无所得”同时亦是对为何能观一切法包括“有为法”的“蕴”“处”“界”、“四谛”、“十二因缘”与“无为法”的概念在“根本智”证“空性”时都不起行相，即“言语道断、心行处灭”的状态的“总解释”，故放在最后有一锤定音的效果，显得极为有力。

其实不止“根本智”起时如此，“后得智”起时亦是体会一切概念以至现象只是如幻的宛然有，并非实有。

般若经展示修习

“空观”的思路与“唯识观”有异，《心经》的空观次第可以说是《能断金刚经》：“法尚应舍、何舍非法”的进一步诠释与具体实践。（《能断金刚经》是以释疑为目的，一般学人不易依之修观。）

而《般若心经》“是故空中无色 …………… 以无所得故。”

这段经文则正如导师是自唐代玄奘大师译经以来首倡以慈宗“四重二谛”逐层披剥深入、遣空去执，是极佳的修观次第。

导师常说“唯识观”是更深入的“缘起观”，必须对精神心理现象、物质与精神关系，包括“前五识”与“第六意识”的关系、心识与似外境的关系、识上“相分”与“见分”的关系、“心王”（各种心识主体功能）与“心所”（心识附属功能）的关系，有透彻了解后才能起修，正好用来对付“法执”/“所知障”特别重的人，例如高级知识份子、学者、科学家甚至那些自以为修行已有相当境界的各宗学人等。

北京刘天雪班长回应如下：

"五重唯识观"确实很高级高阶！

我当时记得提问导师的时候，导师说先从第一重”遣虚存实识“修起。其中包括”四寻思“等。大乘真是最需要义理经典学习才能修起。

谢谢导师！

小根班长回应如下：

导师的解答真有醍醐灌顶之感！

导师评论：

小根读经，明察秋毫！

香港杨豪班长附议：

小根班长，慎思明辨，仔细处让人赞叹！

天雪班长附议：

小根特有慧根！发心纯正！

小根班长回应：

顶礼导师！感恩各位师兄！

慈宗有关如来（广义）"法身"示现"无情类"利益有情众生的问答释疑



慈氏学师资（远程）进修班北京王小根班长日前来问如下：

顶礼导师请问：有情众生的"根身"及"器世界"为我们自己的第八识种子的显现。

另一方面在讲"法身"的时候说到佛陀之"变化身"分为两类：

"有情(众生)类"即示现六道有情众生；

"无情类"即示现山林川源，河池泉井等。

那么我们的"根身"及所看到的万千世界，

究竟是佛的变化？

还是我们自身第八识种子的显现？

谢谢导师！

因导师刚从台北回港事忙，小根班长 28/2/2015 自答如下：

对自己所提问题，对照导师的《佛学讲话》，深感学的太不扎实了！

提出一个这么直白的问题：

所谓佛之"变化身"所示现"有情"及"无情"类，乃接引有情众生之方便，"根身"及"器世界"乃众各自第八识种子所变现。

北京刘天雪班长试补充如下：

《唯识二十论》里有

“展转增上力，二识成决定。”

回答

“若诸有情，由自相续转变差别，似境识起，不由外境为所缘生。彼诸有情，近善恶友闻正邪法，二识决定。既无友教此云何成？”的问题。

辨二识展转决定成立唯识：

外人难曰：假如不承认有心外实境，那么，亲近善友听闻正法，生起正见；与亲近恶友听闻邪法，产生邪见，应该如何理解呢？

论主答曰：说法闻法是由“能教”与“受教”二者心识的“增上缘”力构成的，由“受教”者为“增上缘”，“能教”者自识上法义相现，形成说法；反之，因“能教”者说法为“增上缘”，“受教”者识上法义相现，成为闻法，由所闻正法邪法都是闻者自识变现，是为“唯识”。唯识以十方世界无量有情，各各皆有自己受用“根身”“器界”，以自所变为自“亲所缘缘”，他所变者为“疏所缘缘”，彼此所现境界但能相互影响，决不外缘。

导师 28/2/2015 晚上先简复如下：

小根班长这种自问自答的方式很好。

天雪班长引《二十论》“能教”、“受教”之例，与小根问题略有不同，是“受（他）教”

有外在“增上缘”可供前六识尤其眼、耳、意识的“托质变相”与

无“增上缘”自变“根身”、“器界”（“器界”也可说是共变的）。

其实小根问的“法身”示现“无情类”利益有情是上述两种情况外的第三种情况，大家试猜猜。

澳门《般若心经》研习班学员黄健龙医生（向瑞萍班长丈夫）试答如下：

同一界趣的有情众生，彼此的“器世界”，的确是“二识成决定”。

而佛以“应化身”度化众生，是佛智的显现，“成所作智”的功能。

学生所学尚浅，恳请导师指引。

香港慈氏学专修班杨豪班长试答如下：

自识种子之显现，在无佛出世之“边地”一样能有无情“器世间”的出现。

澳门向瑞萍班长试答如下：

我还是理解成“自识显现”，随各自业力而有各自不同！

导师昨天 1/3/2015 凌晨综合解答如下：

答案的关键是：

“利益众生”的“无情类”。

换言之，若与利生无关的"无情类"，即"器世间"，就是瑞萍用这句的解释：
我还是理解成"自识显现"，随各自业力而有各自不同！

导师续释：

佛的净识平时不需变现众生的"器世间"，最多只变现"净土"。

但要利益众生时，则如健龙所说：

(健龙这句答得甚好)

是佛智的显现，"成所作智"的功能。

导师举例说明：

例如：玄奘大师西行时多日在沙漠中找不到水源，祈求佛力加被，结果在几乎绝望时，佛的
大圆镜智"呈现奘师困境，

"平等性智"悲愍其求法劳苦，

"妙观察智"观察其需要水源，

"成所作智"加持其前五识，

令奘师前五识"托质变相"，变现自识绿洲种子，终于死里逃生，得解困厄。

其实导师在京港授课时，也曾讲及，不过大家未必一定留意到其中奥妙。

所以豪、萍、龙都答对了一部分，更足见小根的细心。

所以熟读《佛学讲话》非常重要，因此导师老朋友北京古藏文专家王尧老教授评《佛学讲话》
书是最佳的"唯识学"入门书。

此书不一定句句"唯识"，但引导大家最终不得不以"唯识"解释问题。

黄健龙仁者回应如下：

感恩导师！

导师是明灯！

今天收获良多，一定继续加油。

感恩佛菩萨，感恩导师！

向瑞萍班长回应如下：

谢谢导师指导！

导师这例子，一看就明白了。

杨豪班长回应如下：

一针见血是很难的，我们都把这问题拆烂还是搔不着痒处，多谢导师！

刘天雪班长 1/3/2015 上午回应如下：

早上醒了有这么精彩的讨论和开示看，太棒了！

王小根班长 1/3/2015 上午回应如下：

顶礼导师！感谢各位班长，一早醒来能看到如此精妙的解答，真是幸福！

导师对问题的解答都是直击核心要害，谢谢导师！

尤其是“托质变相”乃是众生自身第八识本质种子，变现为有益自身之"无情类"和"有情类"。

如果释迦族人当时都能发大菩提心，勤于六度修行，没准“被灭”之因果可以改变！

唯识学真是精准、精妙、精微！

一字之差，千里之别！深有体会。

昨天晚上听导师讲唯识论感悟，请导师及各位班长指正：

自身乃一个小宇宙，一念之间地狱，也可一念之间净土，皆因缘和合，生灭变化而不实，我们永远看不到对方眼里和心里的世界，皆由自第八识种子因缘聚合之变现。所以这个世界是无量无数众生世界之叠加，犹如同处一室之无量无数之灯光，互相叠加，此室之明暗变化，乃此室众生之共业。业力不可违，但可以改变。此乃修行之意义所在！

杨豪班长评论：

小根班长，您已经很好了。

您看整个中国能有几人学到那么纯粹家法的唯识学？

不是善种子现行如何解释？

您才学了一年已经这样通透！可喜！

佛教原理能讲得出的这是最高，而且是有十分严谨的逻辑！

大家见到导师讲课内心都有不同的表述，所以说

"佛以一音而说法，众生随类而得解。"

这就是种姓不同而出现的话情况！

导师回应作结：

天雪、小根、杨豪、健龙、瑞萍各位善根深厚，可喜可贺！

悟解甚深，难得之至！

慈宗有关修学"感应"的问答释疑



绍兴会稽山弥勒净土兜率天宫后山毗沙门天王摩崖石雕像（因导师初任弥勒净土首位顾问时建议而营建）

慈氏学师资（远程）进修班北京刘天雪班长对导师有关《心经》经文解答回应如下：

赞叹导师开示的角度和方法！昨天还在和绍建教授赞叹导师的情怀，对学生一等一的好。

我觉得得谢谢小根师兄问优秀的问题！

导师回应如下：

天雪太客气了！是对你们精进应有的回应！"感而遂通"，功不唐捐！

北京王小根班长回应如下：

刚想到“感而遂通”，导师就已经发出来了，真是"感而遂通"！顶礼导师！

导师再回应如下：

但一点很重要的是：不能把"世间法"与"出世间法"感应混为一谈，修学的"感应"还是在修学方面，不一定回报在世俗福报方面，能确保持有相当安定环境学习、良师益友研讨，已是很大的福报。世间的荣华财禄，少至亲属关系，则是过去世和现在世修布施（包括财、力、无畏）、安忍等得来的。除非行者恳切发愿，把所得财禄悉数捐赠，或只留极少比例作生活费，eg. 不超过 15%，还要视乎修学的专精，才易有"感应"。

人一生的福报有个定数，今生修的，少年时不懂得修，中年以后才修，要晚年甚至来生才见效。如果不是极度精进，更可能在再下一生或下下生才见效，因为以前积压业因太多了。例如美国联储会加息半厘，最快也要 18 个月才见效，所以这么多人求速成，但世间那有速成法？所谓禅、密、净的速

成，都是要行者全副精力投入，不许有丝毫空隙，让宿业无机可乘，犹如绝缘一般，而且还是 "出世间法" 相关的果报，不一定是回报在 "世间法" 的荣华财禄。

所以刚有别的群友问导师，早已会背诵《心经》，怎么还会经常忧心、彷徨、迷茫？因为该群友平时事业太忙，从未有机会、有师承认真听闻阅读理解过《心经》经文内容、更不用说依教修行了，怎会这么容易有 "感应" 呢？一生人的福报有固定的呈现范围，但必有得有失，有增有减。除非福报极大，所谓 "五福俱全" 的人，那肯定不止一世修来的。例如道教说玉皇大帝要修多少千万世，才得享天福，也是劝人不要太急功近利。

福报是可以透过修学调整的，例如有财禄的人，可能不幸短命或最少健康不佳，因拼命赚钱，百病缠身，家庭因失于照料而不幸福，父母子女经常烦心。修学后健康、家庭、亲属关系都好转了，但所得的财禄却减少了，因为那个今生福报总量是有一个定数的，有得必有失，有增必有减。其实可能总量已经因修学增加了，但表面财禄好像减少了，其他方面的福报却大大增加改善了。香港杨豪班长就是个例子，虽然他中年就结束工厂的经营而专心修学，表面财富好像减少了，但其他方面都增多了很多。豪班长竟然有个家庭微信学佛群，连媳妇都在群里和他讨论佛法，这是多少财富都换不到的啊！

天雪班长回应如下：

是的！这个也是我最近思考 “感应” 这件事的结论。回过来看导师以前说的很多话都特别精准，不能着相。而且要特别需要理性的抉择判断！

导师回复如下：

就是知道天雪最近在思考这问题，又刚被另外一位群友问到：已会背诵《心经》，仍然为世事烦恼的问题，所以特别作出上述剖析。

慈宗有关修增福慧问答之一

绍兴龙华寺义工平毅仁者来问：

导师，请教您关于"福慧双修"的看法，谢谢！

导师对"功德"的理解，对培"福报" 攒"资粮"的观点。

慈宗导师回复：

平毅仁者问题甚好，简复如下：

慈宗"大乘菩萨五位"第一位就是"资粮位" -指从以有漏凡夫意识

"初发菩提心" 开始，须经"一大阿僧祇劫"，积累无量"福德智慧资粮"，方能见道，体证真如。

位登初地，是名"通达位"(中间还有一"加行位" -指勤修"止观" - 即"缘起空观"/ "唯识空观"，勤求见道，故名。)

初地开始才能以"无漏后得智"发菩提心，勤修"六度"，才算真正修行，经历"十地"

"两大阿僧祇劫"，名"修习位"。最后入"金刚喻定"摧灭一切俱生"烦恼障(我执)"、"所知障(法执)" 微细习气种子("偏计所执")，"转" 八 "识" 而 "成" 四 "智" 相应心品，

成就 "三身"，圆满成佛，名"究竟位"。

依慈氏世尊讲授、无著菩萨传述，玄奘大师汉译《瑜伽师地论·菩萨地》，"福慧双修"之道应如下：

福德之门：

1) 施所成福

"布施"尤其"法施"已包括"六度"- 详见北京"第一届慈氏学师资(远程)进修班"

(慈宗十三经(论)要义)

第一讲：

《能断金刚经》要义

录像录音、教材讲义

"法施"分二：

直接法施：弘扬大乘空有两轮正法- "般若"与"唯识"相关经论

(包括演讲、著作)

间接法施：劝导求法、刊印佛典(如杨仁山祖师)、送赠经书、建图书馆、

设置讲堂、成立书院(包括图书馆/讲堂/ 书院中造像、设备)、录像录音、网络传播 、论坛展览等(当义工亦是行"布施"度,为说法者当义工、护持说法者,即是间接法施。)

2) 戒所成福 -

新十善法、瑜伽菩萨戒- 详见北京" 第一届慈氏学师资 (远程) 培训班" 第二期" 慈宗戒定慧学 - 经律论讲座" 录像录音、教材讲义

3) 修 (定) 所成福 -

观想佛像本尊,思维佛菩萨功德,诵经念佛持咒等。

智慧之门 :

1) 闻所成慧

- 听闻阅读大乘空有两轮正法("般若"与"唯识"相关经论)

2) 思所成慧

- 融会贯会、辩经研讨、思维抉择

3) 修所成慧

- 修止成就,在四禅基础上修"缘起空观"/"唯识空观"引发无漏无相(无分别)根本智 - 体证真如空性宇宙本体 ("圆成实性")

无漏有相(有分别)后得智 - 观缘起唯识宇宙现象 ("依他起性")。

发真正无漏清净菩提心,勤修福慧者。

生生世世

1) 种姓具足

生性悲愍孝义,或出生望族 (如释迦佛),或得遇名师(如为杨仁山祖师、欧阳竟无大师 、太虚大师、罗时宪宗师门人、再传弟子)。

2) 善友具足

得遇良师益友、教以大乘空有两轮正法 ("般若"与"唯识"相关经论)

3) 资生具足

或承继祖业、或白手创业、或从事专业;遇善顾主,投资有方,收入无缺;衣食丰足,能有闲暇,研求正法,勤修正道 。

如上种种,足证过去世

"功" 不唐捐，现生"德" 不孤，必有邻！

如是循序渐进，

生生世世，常遇明师，

常遇善友，常随佛学，

何愁佛道不成？

附 "新十善法"：

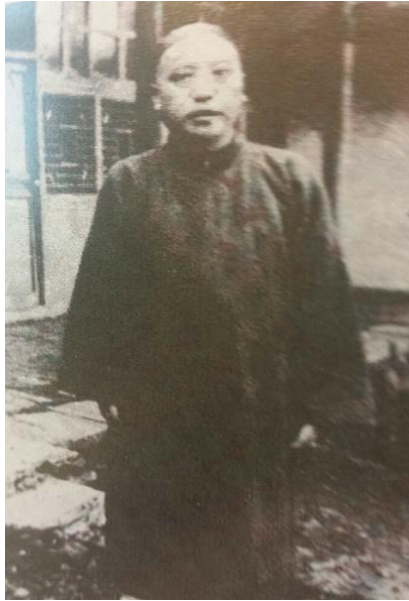
- 01) 不贪求不止而无厌足（不贪婪）
- 02) 不愤恨嗔怒怀怨不舍（不嗔恨）
- 03) 不执迷不悟丧失理智（不痴迷）
- 04) 不蓄意伤害动物身体（不伤生）
- 05) 不为己利行欺诈盗窃（不诈窃）
- 06) 不纵欲暴虐骗取感情（不纵欲）
- 07) 不服食过量麻醉药品（不滥药）
- 08) 不捏造歪曲违背事实（不造假）
- 09) 不挑拨离间引发纠纷（不离间）
- 10) 不粗言秽语咒骂羞辱（不恶口）

慈氏学会（香港）根据

《瑜伽师地论·本地分·菩萨地·戒品》内容，结合原有“五戒”、“十善法”，试编

“新十善法”如上，以供学员参考奉行，冀符制戒精神，又合时代需要，俾作往生兜率成为内众资粮。

欧阳竟无大师与印光老人



最近与学友讨论微信流传民初印光老人诬蔑欧阳竟无大师的文字（见附录一），大家都深感有争论有批判不奇怪，但只凭亲近欧阳大学的学者言论，对一代大师、在家菩萨无端攻击，最糟糕的是动辄骂人为魔，极尽侮辱之能事，自己则俨然教主。以出家戒律说，这样做会犯“大妄语”，“自赞毁他”、“增上慢”的戒律，不足名为比丘，不足名沙门，不足名菩萨，非真佛子。

峨眉山佛学院副院长、西昌慈氏内学书院院长隆藏法师对印光老人评论如下：

想其诬欧阳先生为魔，可见一斑。

杭州佛学院演相法师评论如下：

欧阳先生可能是顾及杨老居士的情谊，对于楞严尚未直斥为伪经，其在《唯识抉择谈》中说：楞严一经入于疑伪非无因也？

民国时期，梁启超怀疑《楞严》为伪经，应该也不全是从欧阳处学得，梁自己研习日本佛教文献也颇多，《楞严》为伪经之说，应也受日本文献影响。

我个人认为，欧阳先生没有直斥《楞严》为伪经，可能是顾及杨老居士，但民国时期疑古之风大盛，他从教义和历史方面对《楞严》有所质疑，也是求真的态度。而他这个思想到了吕、王那里，便进一步发展，不留余地了。

我对欧阳先生的信仰之纯和德行之高从不怀疑，而学问方面，欧阳堪称民国第一人。印光大师虽有护教之心，但慧力方面仍嫌不足，所以他的《文钞》只是针对下等根基而言，就如他认为林则徐信佛惠及子孙等观点，从佛教因果而言，只能是方便说而已。

慈宗导师评论如下：

1) 北大楼宇烈教授在一个公开的推荐书目中，曾提及《楞严》是属疑伪经之一，但建议读者阅读，藉以了解该经对中国佛教的影响，但教界没人骂楼老，这代表了现代出家众的进步，还是因为没有像印光老人的所谓"大师"或根本没人留意楼老的书目呢？

2) 正如演相法师所说，没有任何文字资料显示欧阳大师直接指出《楞严》是伪经，印光老人是慑于梁启超在全国知名度太高、影响力太大（连蔡锷将军都是梁的学生），不敢公开批评他，还是觉得欧阳大师在教内名气大，批评他足以抬举自己的教内地位而在没有任何文字证据下诬蔑欧阳大师，毋怪治学严谨、重视实修的隆藏法师批评印光老人的人格"可见一斑"。

3) 欧阳大师的道德学问，是当时教内外所公认敬佩的，连一代国学大师梁启超乘到南京附近教学之便，登门拜师，从学唯识深义。

刚过世不久的惟贤长老，年轻时先从王恩洋师伯学唯识，但始终以能亲近欧阳大师学习为多年志向，可见欧阳大师学问修养自有精深独到之处，令出家的年轻学者仰慕弥深。后虽未有福缘拜谒，但在大师上生后，仍撰写悼念文章澄清对外人对大师的诬陷，文中尽显惟老对欧阳大师孺慕之情。（见附录二）

4) 弘扬净土者如没有坚实的教理基础很容易因为其法门重视宗教狂热式的极端信仰、不容怀疑而产生妄想症、偏执狂等精神异常的情况，印光老人的唯我独尊、不容客观学术讨论、动辄视异见者为魔就是这种病态表现，这种情况只会愈老愈烈，甚至年轻的净土信仰狂热者也会出现这种情况。

5) 有坚实教理基础的高僧大德如明代的藕益、莲池，清末民初的弘扬天台的谛闲、宝静及弘扬华严的李炳南，虽皆崇信净土，但都不致发生偏执情况。精通空有两轮，经常投入教界义理论证的太虚大师，更不会有动辄诬蔑异见者为魔的狂态。

6) 唐代玄奘大师在印度留学时，经常参与与见解不同者辩论，当时中观学派著名僧人师子光对唯识学派义理攻击歪曲，不遗余力。玄奘大师也只是心平气和，据理反驳，维护正法，使其知难而退，由此可见慈宗学风端正，能护法城，能服人心。（见附录三）

7) 欧阳大师上生后，太虚大师给这位杨仁山祖师门下学长的挽联中，亦有"胜军论后有斯文"、"石砥门中空上座"及"我犹孤掌增哀"的极高评价，太虚大师的层次与印光老人相去不可以道理计。

8) 故此不先精研大乘空、有两轮经论，夸谈禅、净者，很容易变成狂禅、狂净的增上慢人，自觉自宗最好，自己修证最高，目无余德，实非常危险！

西藏格鲁派（黄教）创始人宗喀巴大师严格要求弟子先显后密，不先学慈氏五论、龙树中观，不允许修学密法，良有以也！

附录一

《印光文钞》中有关诬蔑欧阳竟无大师的文字：

接手书，知阁下卫道之心，极其真切。而彼欲为千古第一高人之地狱种子，极可怜悯也。《起信论》之伪，非倡于梁任公。乃任公承欧阳竟无之魔说，而据为定论，以显己之博学，而能甄别真伪也。

欧阳竟无乃大我慢魔种。借弘法之名，以求名求利。其以《楞严》《起信》为伪造者，乃欲迷无知无识之士大夫，以冀奉己为大法王也。其人借通相宗以傲慢古今。凡台贤诸古德所说，与彼魔见不合，则斥云放屁。而一般聪明人，以彼通相宗，群奉之以为善知识。相宗以二无我为主。彼唯怀一我见，绝无相宗无我气分。而魔媚之人，尚各相信，可哀也。（文钞三编卷四·复李觐丹居士书）

凡人总须务实，彼倡异毁谤《楞严》《起信》者，皆以好名之心所致。欲求天下后世，称彼为大智慧人，能知人之所不知之虚名。而不知其现世被明眼视为可怜悯者，死后则永堕恶道，苦无出期。名之误人，有如此者。（文钞三编卷二·复陈士牧居士书九）

附录二

《悼欧阳竟无居士》（惟贤长老）

是阴雨暗淡的一天，我正在教务室准备院里开课的工作。忽接印友自重庆狮子山来信，言“竟无老居士顷已不幸逝世（原文误为“世逝”），王恩洋、陈真如二居士均赶往江津治丧”云云。我顿时如惊如呆，仿佛晴天的霹雳，这到底是真确的消息吗抑是在梦中呢？

记得十四五岁在龟山读书时，我们的先生——王恩洋居士就常常把老居士平生的言行讲给我们听。同时，在龟山书院里，凡老居士的照片与墨宝陈设得很多。那时候，我虽年纪幼小，然而老居士在我的脑海里，已有很好很深刻的印象。

我在汉院读书时有一年的寒假，我往合江游历，顺道想往江津内学院参谒老居士，可是由于轮船的不能靠岸，结果竟未如愿。只在船头上呆立了许久，怅望着江津烟雾中的内学院而已！

我原来的志愿，是想在汉院专修科毕业后，去亲近老居士对唯识作一系统的研究。但世事总随因缘转变，在汉院专修科我只住了三个月，就随着雪松法师到开县任教，瞬已两年，不是师友们付托之重的牵制，我久已设法到江津去了。这志愿我认为两三年之后决能实现。然而无情的噩耗，竟使我大失所望。

我悲哀，除我自己不能如理想的去亲近老居士修学外，感觉在现代的中国佛学界里，已陨落了一颗光明灿烂的巨星。继杨仁山居士之后能创办刻经的伟业，而使唯识学能普遍的、深传于中国社会各阶层，其功当推老居士一人；在内地佛学研究较深和国学较有根底者，也只有老居士一人。过去曾有人批评老居士的偏见太深，肝火太旺，但据我（不单是我）从各方面的观察，这全系敌方的诬词，未必果如其说吧。

呜呼！老居士的刻经事业尚未完成，精深的著述尚未圆满，即遽然西逝，是末世众生之无福耶！抑中国佛学之当衰耶！

三月五日于大觉佛学院

原署名“宗哲”，载《佛化新闻报》第276期，1943年3月25日，第二版

附录三

《大唐三藏法师传》中记载玄奘大师与印度师子光空有之诤的文字如下：

时大德师子光。先为众讲中百论述其旨破瑜伽义。（玄奘）法师妙闲中百。又善瑜伽。以为圣人立教各随意。不相违妨。惑者不能会通。谓为乖反。此乃失在传人岂关于法也。愍其局狭数往征诘。复不能酬答。由是学徒渐散而宗附法师。法师又以中百论旨。唯破遍计所执。不言依他起性及圆成实性。师子光不能善悟。见论称一切无所得。谓瑜伽所立圆成实等。亦皆须遣所以每形于言。法师为和会二宗言不相违背。乃着《会宗论》三千颂。论成呈戒贤及大众。无不称善。并共宣行。师子光惭赧。遂出往菩提寺。别命东印度一同学名旃陀罗僧诃。来相论难。冀解前耻。其人既至惮威而默不敢致言。法师声誉益甚。

评 "人开悟后是什么样子?"



(岳钰教授画作)

慈氏学师资(远程)进修班北京王小根班长来问：

导师您好！如何评价

"人开悟后是什么样子" 这篇文章？

导师回复如下：

此文是典型禅宗的老生常谈，充斥着"批判佛教"学者批判的"本觉"思想。

甚至有点夫子自道，暗示文章作者自己是开悟的人。

此文完全忽略了学道"渐悟"的次第，而太强调"顿悟"的作用，无"渐"何来"顿"？

上次引用梦参老和尚谈

"明心见性绝不等同于成佛"的讲话，说明禅宗所谓

"开悟"或"明心见性"只是对大乘佛法信心具足、再无疑惑的境界，离成佛距离仍然非常遥远，梦老此话正好对治南氏此文的疏漏。

正如我以前说的：

只重顿悟说，无视渐修义，

今生不成佛，来生会落空！

平面讲理易，立体修行难，
非由识转智，学道何所得？

仁者此问题问得甚好，澄清疑惑，以免混淆修行次第。

诚如台湾圣严长老与藏传佛教对话后，深感中国佛教的缺憾是太不讲究修学次第，多少与禅宗"顿悟"思想的泛滥有关。

经第一大阿僧祇劫的"有漏心识"渐修后，才有
"初地入心"无漏观慧现行的"顿悟"，有
"初地入心"的"顿悟"，才有后来两大阿僧祇劫
"十地"无漏心识的逐步圆满，最后才有
"转识成智"的佛果！

王小根班长回应：

确实现在看这篇文章有点不知所云的味道！
就是不知道从何处来对治！
多谢导师的指点！

现在网上这种不知所云，故作高深的相似法太多，我在想能否有针对性的提出慈宗的观点以对治，使更多的人有一个新的认识和判别！

导师回应：

仁者聪慧，知所辨别，
南氏文字，乍看畅意，
深思不妥，须加抉择，
学贵专精，不宜浮泛！

非常同意小根仁者的意见，所以导师把与仁者等讨论文字结集成链接，希望逐步引起注意，拨乱反正！

没有厚实佛学基础知识及追求真知灼见心态，更不愿拜师学道，一门深入者，只妄图透过阅读网上文字，无师自通者，以盲引盲，为祸不浅。

故大量培训有正知正见的真正说法师 dharma teachers，刻不容缓。既可保存中华文化中佛陀教育精粹，内可澄清误解，树立正见，外可御西方宗教渗透，功莫大焉！

慈氏学师资（远程）进修班众位学员任重而道远矣！

附录一 人开悟后是什么样子

2014-08-12 南怀瑾国学教育公司

“真人不露相，露相非真人”。开悟的人看上去和普通人一样，依然有喜怒哀乐、七情六欲，就像大海一样，表面上汹涌澎湃，变化万端，但里面却是浑厚、宁静与无限的宽广。

开悟的人不会搞个人崇拜，搞个人崇拜的都是没有开悟的人。一个通达“无我”的人，一个觉悟到“万物与我为一”的人，一个认识了平等真相的人，怎么会又怎么可能搞个人崇拜呢？他只能树立道，树立整体，树立“一即一切，一切即一”，树立“诸相非相即见如来”。

释迦牟尼曾如是说：“以色列我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来”。如来是什么？如来如去，不来不去——如来就是我们自己的本性！如来是生，如去是灭，不来不去就是不生不灭，如来如去是现象，不生不灭是本质。如来是什么？如来就是道。

道是修出来的吗？道是本自具足、本来如是、自有永有、如如不动、独立不改的，它不能被创造，也不能被改变，只能被认识。

所以佛的本意是觉者，即悟道的人。自古以来，没有一个人是通过修行而悟道的，正如黄檗禅师所说：“修六度万行欲求成佛，即是次第，无始已来无次第佛”。修行是一种境界，是变化的、是无常的、是有为法、是生灭法，是永无止境的，“生来坐不卧，死去卧不坐，一具臭骨头，何来立功课？”。修行没有出期，觉悟只在一念，“万般神通皆小技，惟有空空是大道”。

不悟道，如何修道？修的是什么？不认识自己，如何修自己？修的是谁？道是究竟的、彻底的，本自圆满的，道是悟的不是修的。所谓先修行而后悟道，实际上是一种误导，是建立在“我执”上的“法执”。

谁在修？我是谁？这才是作为修行者首要解决的问题。觉悟为本，修行为末，本末不分是谓颠倒；觉悟为体，修行为用，体用一如，是谓自然。觉悟是解决“我是谁”，修行是解决有所作为。“为学日益”是磨砖成镜，“为道日损”是悟后修行；磨砖成镜是梦幻泡影，悟后修行是“守一、抱一”穿衣吃饭。

不悟道而去修行，一生被妄想所缚，结果是“如露亦如电，应作如是观”；悟道之后修行，是“独与天地精神往来”，是鹰击长空、鱼翔潜底、万类霜天竞自由！

开悟的人心不离身，身心合一，身在哪里心就在哪里，他的心定在生命的本真上，“不变随缘，随缘不变”。也只有身心合一的人，才能做到不为物喜不为己悲，宠辱不惊，得意不忘形，失意不悲观，“不管风吹浪打，胜似闲庭信步”。

开悟前是“我在活着”，开悟后是“我看着我在活着”；开悟前是当局者迷，开悟后是旁观者清；开悟前是为成功而拼命，开悟后是“无事以取天下”；开悟前是以局部看局部、以现象看现象，开悟后是以整体看局部、以本质看现象；开悟前“我”在矛盾中生活，开悟后“我”在圆满中存在，“以道莅天下...抱一为天下式”。

开悟的人是真实的活在圆满里的人。圆满不是没有缺点，圆满不是“拍脑袋”，不是想当然，圆满是优点与缺点、对与错、善与恶、是与非的统一体。

放下曾教导，帮助别人的念头，别人若因自己的话而受益，功不在己，而是他人有智慧可以接受。好为人师者，很多时候看到的是别人的错处，欣赏的是自己的“才智”。

放下自己做的种种功德和好事，一切都是过去，今天的善良，不代表明天的善良。尽量每天都怀慈悲善良心，忏悔每个今天做的错事，错念头。

老师的成就不代表个人的成就。放下自己曾经拜哪位大德为师的经历，放下与多少位法师结了善缘的经历，老师的智慧和成就，不代表自己能成就能觉悟啊。光环是人家的，我们借光沾了老师的名，可是自己若不认真修行，也是枉然！

放下想让别人认可自己的心，心若为外物所牵，心就有恐怖有担忧。劝自己不要老想做最好的，凡事尽心努力。

圆满是真实的，圆满是事实本身。再豪华的宫殿，也有卫生间和垃圾；再美丽的女人，也有口痰和屎尿；污泥能生出莲花也是好泥土，圆满的本身就是这样——“不垢也不净”。认识圆满就是觉悟，觉悟就是实事求是，就是对事物真相的认识与把握。当一个人不再妄想，以一颗圆满的心看待自己的一切的时候，他的心是平静的，在平静中做自己应该做的事，这就是佛行，就是顺天行道，就是道法自然，自然而然。

开悟的人会很自信，因为他找到了生命的根。所谓自信，就是对自我生命的本体认识与毫无疑惑的确信。自信不是给别人看的，自信不需要被证明，自信与外在无关，用禅宗六祖慧能的话就是：“能善分别诸法相，于第一义而不动”。

开悟的人就是点燃自己生命的人，这生命是光，自照照人，在光里没有黑暗，无论什么时候、什么环境他的思想都是正面的、积极的，他有无畏的勇气面对一切，没有牢骚，没有抱怨，他真实的活在每一个当下。

附录二 梦参老和尚：明心见性绝不等同于成佛

2014-07-27 大般若讲堂

开悟并不是修成，更不是成道。开悟只是明“理”而已；而断烦恼、证菩提的修行才是“事”。“理可顿悟，事须渐除”。所以称开悟的禅宗大德“成佛了”是错误的。

开悟并没有成佛，明心见性之后还需要学习。如果不识文字就从文字学起。例如六祖大师虽然做到了明心见性，但因为不识字所以读经要由别人代读。由此也可见理可顿悟，事须渐修。另一方面，我们知道释迦牟尼佛只授记弥勒佛而并没有授记他人，所以也可以知道明心见性绝不等同于成佛。开悟只是明理，成佛还需要修行的功德。

参禅之时要明白自己与佛之心无二分别。这个“明白”不是修得的，而是证得的。但我们学习教义的人要登上十信满心时要经过一万大劫。

一万大劫是好长的时间——人的寿岁从十岁每过一百年增一岁直到八万四千岁，又从八万四千岁每过一百年减一岁直到十岁，这样的一增一减才是一小劫。

一千小劫才构成一个中劫，一千个中劫构成了一个大劫。成佛需要经过三大阿僧祇劫。开悟之人只相当于成就了第一个大劫，之后要修利益众生的事业。菩萨要从五明中求，菩萨都要学习医方、工巧。而禅宗所讲的明心见性成佛、与佛无二无别的说法在教义上讲是“素法身”。

所以虽然我们的体、性与诸佛已成的体、性平等无二，但禅宗所谓的明心见性成佛并不能与佛的功德相比。佛有利益无量众生的功德，明心见性成就的只是心而不是利益众生的功德。

所以，念经的时候莫要错误理解。我在南普陀的时候，一位老教授到南普陀来，看到墙上的《法华经》经文“若人散乱心，入于塔庙中，一称南无佛，皆已成佛道”，就提意见：“墙上的标语写错了。我每天来双合掌，磕头，可不仅仅是单合掌、小低头啊，可怎么还未成佛啊？”这就是秀才念经，笑死老僧。我告诉他：“这是对经文错误的理解。任何人单合掌，小低头，所成就的是成佛之因。在此基础上才能起修，才能成佛。所以决定成佛的不是现在，而是在所种成佛之因基础上，经过长久的修行才得以实现。”

《法华经》授记了全体的众生。这就是对修禅要有的正确理解。更通俗一点说，禅就是生活，用心来指导生活。禅的范围很广，变相地说禅即是佛，佛即是禅。前面我们说过，禅是极简单的开示，开示的就是人人都具有与佛无二的佛性，人人都是可以成佛。就像人人都有权利来复旦大学读书，但能否进入就要看个人的努力和奋斗。对于成佛这一目标来说，不仅仅是人，哪怕是一只蚂蚁都有佛性。在佛来看，人性、畜生性、众生性都可以成就佛性。

我们知道，“佛陀”是印度梵语“Buddha”的音译。佛教传到中国后，中国人逐渐将佛陀省略为“佛”。佛陀的意义是觉者、觉悟、有智慧。而且这种觉悟不单局限于自己，还能够使别人觉悟。一念恶念已灭，身口意三业存善达到究竟。所以，佛法就是达到善、觉悟、智慧的方法。如果生活中念念不失觉悟，那么即是成就佛道。而禅就是让我们在生活中念念不失，因此禅所包含的范围很广。例如，禅堂前面挂着“选佛场”三字，就是让人们明心见性的禅通达佛道。

“明心见性”中的心可不是我们身体中的心脏。这个心范围极广，三千大千世界、西方极乐世界等等凡用语言表达的事物都在心中。这个心，这个体性，或者经上常说的“觉性”与佛成就的心性平等。凡夫与佛只有此心迷悟之间的差别。而我们现在所用的心并不是这“真心”，而是妄识。这妄识就是将第七识末那识执着为心，而第七识则执着于第八识阿赖耶识。一分真心，一分妄心，妄心是真心所起的影子。

“明心见性”在教义中达到了“十信”，此时信心具足便不会再起恶念，再造恶业。成就十信之后就进入了“初住”，住于心上。参禅之人与单单学习教义之人的差别，就在于参禅者能够达到明心见性，这正是禅堂所宣扬的。而单单学习教义者则距此甚远，连十住都没有进入，更不要提《华严经》所说的十行、十回向、十地、等觉、妙觉等位。证据就是入初住的菩萨发菩提心具有大神通力，能够到一百个世界示现为佛与大菩萨渡化众生。有了这样的神通才表明真正进入了住位，发心住的菩萨初发心时成正觉。而我们平时也经常说发菩提心，但我们所发的只是“欣乐心”。对佛法诚恳与信任而已，并不是真正的菩提心。

我们平时所说的“开悟者”只是不再造恶业，明白自己的心性与佛无二无别。但达到开悟之后还需要继续修行。开悟者连发心住菩萨的神通都没有具备，别说一百个世界，就连在这个世界中都无法示现佛身为众生说法。这就像从小学、中学、高中最后到大学的一步步教育，每一步都是为后一步做准备。

佛教中的修行也是如此，一位一位而不能跳跃，绝不是禅宗所说的“顿超直入，立证菩提”。这个成佛只能说是明心见性而已。与释迦牟尼佛在菩提树下的大悟不同，释迦牟尼佛经过了三大阿僧祇劫的修行才获得了大悟。就如神童哪怕在智慧上并不比一位经过一系列教育的大学生差，但他却完全不了解教育的一步步过程一样。

因此，哪怕是“顿超直入，立证菩提”，也是宿世修行的智慧在此时得以显现而已。佛教中没有便宜法门。龙女即身成佛，善财童子即身成佛，都是无量劫来修行的结果。所以，顿超直入是由渐而顿。

不仅佛教修行没有便宜，生活中也没有便宜可捡。某些人突然地发财，某些人突然陷入困顿，都是前世与宿世的因缘。学习中也是这样，有的人一学就会，有的人笨得很，怎么学也不懂。一学就会的人因为宿世积累的智慧才能有今天的“顿”。对于学佛的人来说，我们不能贪图便宜。

参禅靠自己，而念佛则是依靠他力。通过观想与称名阿弥陀佛或观音菩萨，就会得到他们的加持。现在流行的念佛法门就是这种依靠他力的修行方式。而参禅却完全不同，参禅的道友会说“佛来佛斩，魔来魔斩”，完全是自力的。念佛的人则完全不同，是要求见佛，仰仗佛菩萨的功德。念佛、观想佛才能得到佛的加持力。两者间的区别大家一定要弄清楚。



王安石《三宝赞》中首列"归依众"的意义和诠释

慈宗导师讲述 "《归依三宝赞》释要" 编撰小组编撰

(1) 释「归依众」

一、释"归依"（梵 sarana，巴 sarana，藏 skyabs）

“归依”一词，有归投、仰仗、依托之义。佛教之归依，即指归依佛、法、僧三宝。此词亦写为“皈依”，或单称“归”。梵语 sarana，自吠陀时代起即有此词，多用于“保护”、“救济”或“避难所”、“保护所”之义。意谓如能归投其中，则此身得以安全，此心得以无忧，故云归依。佛教之归依三宝，系指依三宝之功德威力，能使吾人之心得无限安慰，得脱离苦恼。

用现代语言说：归依佛——就是对透彻了解宇宙人生真理的圆满觉者具无比的信心；归依法——佛是依法为师（见《太虚大师选集》〈归依三宝〉），归依法就是接受真理，是学佛的关键。归依僧——就是接受弘扬真理，对真理有相当体认的名师指导。

二、释「众」（僧伽）

僧伽（梵 sangha，巴 saṅgha，藏 dge-hdun）

三宝之一。音译又作僧伽，或略称为僧。意译为众、和合众。梵汉语合称为僧众、和合僧、僧团。古代印度，无论是政治上的共和制团体，或职业性的组织团体，或宗教性的团体，皆称为 sangha 或 gana，因此，佛教也加以沿用。

（2）引近代学者高僧著作说明大乘僧伽包括在家出家：

（A）水野弘元：〈僧伽〉（摘录自《佛教要语的基础知识》第二章）说明「僧伽」一辞的起源：

『所谓僧伽也译为僧众。是「集团」的意思。又称为和合众。在佛教以前，这个词汇也用来形容印度一般社会上商工团体及政治团体。此外，也用来形容当时的宗教团体，也就是教团。或许就是因为这个原因，所以佛教也采用这个名称来称呼佛教教团。』

僧伽的定义。在原始经典中，说明僧伽（三宝之一的僧宝）的固定定义如下：「佛的弟子僧伽，具备妙行、具备质直行、具备如理行、具备正行。也就是四双八辈。这个佛弟子僧伽在世間应被供养、被恭敬、被布施、被合掌礼拜，是无上福田。」

这定义可见于巴利《阿含经》，在汉译《阿含经》中也几乎完全相同。但汉译《阿含经》增加了一些僧伽应具备的戒、定、慧、解脱、解脱智见等德。

在上述定义中，所谓四双八辈是指声闻的圣者。

根据以上的定义，我们可以知道僧伽原本是指佛弟子的圣者团体。尚未开悟的凡夫并没有包含在内。而且根据这个定义也可以知道：僧伽并不只限于出家者，在家圣者（在家也有可能是「有学」的圣者）也可包含在其中。总之，根据前面的定义，僧伽就是四双八辈的圣者，应该接受人们的供养、恭敬、布施、合掌礼拜，是无上福田。也就是说僧宝是可供信徒绝对皈依信奉的对象。

所谓僧伽的意义与机能，水野弘元认为有以下三种：

- （一）僧伽是佛教的专家，
- （二）僧伽是信仰的指导者，
- （三）僧伽是正法的承续者。

对于这三点，分别详述如后：

（一）佛教的专家：僧伽必须具备正确的佛教信仰，能正确的理解佛教的世界观、人生观等教理学说，由正确的实践修行，而得到深切的、体验的开悟。在原始经典中，认为僧伽是具备妙行、质直行、如理行、正行等四双八辈的圣者，这裏所指的就是佛教的专家。

（二）民众信仰的指导者：僧伽必须是上述所说的佛教专家，同时也是民众信仰的指导者。必须具有救渡苦难的教化能力与手段方法，且具有教化意愿，而专心致力于救渡众生。

（三）正法的承续者：使「正法久住」是僧伽的重要任务之一。这就是说，要正确的传持正法，勿使断绝。直到后世永远传承持续下去。因此所谓「僧伽」这样的团体，就是正法的承续者。

从理想的僧伽情况来看，出家在家是不应有区别的，将在家信徒纳入僧伽范围是很恰当的。将佛教的僧伽看作是相当于基督教的教会，把它当成是信徒的团体。因此在佛教中教会也可以称为僧伽。

本来大乘佛教的理想是没有出家在家之别。其目的是能一面过着世俗生活，同时也能站在佛教圣谛第一义的立场。所有的治生产业都是布施行，这就是宏法。我们并不知道历史上印度大乘佛教中，是否存在有出家在家不予分别的时代。然而从大乘的理想来看，分教团为出家在家的二重组织是没有必要吧？』

水野弘元虽然是现代佛教学者，但从上述对「僧伽」一词解释的择要，正好作为王荆公用「众」字代替「僧」字作为皈依对象的诠释！

（B）太虚大师：《太虚选集》卷下〈菩萨学处讲要〉第二节「皈依三宝」之「正信皈依」（401页）

中国近代佛教改革派的领袖太虚大师更在上述〈讲要〉中明言：

『菩萨学处两重三归，是建设佛教坚固基层的基础。佛教的中心虽着重在伽蓝清净僧伽，但整个的基础应建筑在多数大众的信仰心上。没有大众信仰的佛教，纵使伽蓝梵刹建筑得富丽，僧伽的生活如何富裕或清高，这是违反佛陀的真义的，是死寂的佛教而非是活的佛教。故今后佛教新的发展和建设，是应把佛教的精神

普遍地打入大众的心中，唤起大众热情的信仰和认识，这就是设立两重三归的所以然。假一十年来已有佛教的基础上，领导菩萨学处的菩萨僧，应加倍努力的宣化，以崇高的德行和深博的智慧，取得大众的信仰，建立两重三归的基础。更期进一层的建设，领导三归的菩萨展开两条路线：一从在家的徒众到在家菩萨位，一从出家的徒众到出家菩萨位。』

这说明了在家与出家是佛教修学两条同等重要的路线，其关键在于从不同角度、不同层面摄化大众，归向佛法。

(C) 太虚大师门人，学养湛深的印顺长老更进一步明言大乘僧宝包括在家出家。

(a) 印顺《大乘起信论讲记》 28 页：

『大乘僧宝，通于在家的与出家的。一切修行大乘法的，可分二类：

一、胜解行的菩萨，这是未证悟法性真如的。

二、如实行的菩萨，这是已经证悟法性真如的，即地上菩萨。真实的僧宝，是实证法性，已得无漏功德的圣者。』

(b) 印顺《初期大乘佛教之起源及开展》 186~187 页：

『在律制中，僧伽是出家集团，只要受具足戒，就成为僧伽一分子，受在家弟子的尊敬供养。然而在经法中（指《阿含经》），有三念、六念法门，其中念僧，僧是四双八辈贤圣僧，是念成就戒、定、慧、解脱、解脱智见的无漏功德者。如出家而没有达到〔向须陀洹〕，就是不在所念以内。反而在家弟子，如达到〔向须陀洹〕……也是念僧所摄，所以古有〔胜义僧〕的解说。换言之，在世俗律制中，出了家就有崇高的地位，而在实质上，在家贤圣胜过了凡庸的出家者。……如归依三宝，一般都说归比丘僧。其实，比丘是归依的证明者，依现前的比丘而归依于一切贤圣僧。』

(3) 引大乘经说明真正出家不在剃发受具：

(A) 《须真天子经》卷四(大正藏：十五册，页 111 下 /112 上)

『尔时众会一切人民见是变化，皆以华香及与衣服，散于世尊及文殊师利童子上，便说是言：「世尊！闻是法言而不信解者，为不值见佛。云是法言非佛所说者，为非除须发及持大戒者，亦不讽诵复不信乐，亦非沙门婆罗门。而不随是，是辈无四德，亦无名字。所以者何？用恐惧故。闻是有信菩萨摩訶萨最上菩萨种种功德者，为尽生死底、断绝诸恶道，于过去当来今现在佛世尊所，得持是法而坚住。闻是法因是皆当解脱，有受持讽诵广为一切解说其义者，是为持戒清净而完具，是为值见佛，是为转法轮，是为沙门，是为婆罗门，是为除须发，是为受大戒，是为有所得，是为有名字。』

尔时世尊于众会中赞言：「善哉，善哉！」于是佛语弥勒言：「受持是法，当讽诵读广为一切说之。」说是经时，十二那术人众远尘离垢，诸法法眼生；八千比丘漏尽意解；三万菩萨发阿耨多罗三藐三菩提心；五万菩萨得无所从生法忍。佛语弥勒：『仁者得佛时，一切菩萨及诸会者，皆当逮得奉持是法。其闻受持是深经者，弥勒皆当授与其决。』尔时世尊语贤者阿难：『书持讽受是法言品，广为一切说之。』阿难白佛言：『唯受持之。』

(B) 《集一切福德三昧经》 卷下 (大正藏：十二册，页 1002 下至 1003 上)。

『尔时，那罗延菩萨复问文殊师利：「此集一切福德三昧经，当至何等菩萨之手？若是经卷若至舍宅、若禅、若忍、若在家、若出家？」』

文殊师利言：「那罗延！若菩萨摩訶萨闻是三昧，若至于耳、若至其手、若至舍宅，彼人若当不起诽谤，如是之人我不名之为在家者，当名是人为出家者。何以故？由是菩萨勤修分别是三昧故。彼人当能除一切想，在在住处一切福德及与智慧，无尽、无散。」

『那罗延！菩萨为化诸众生故，示现种种形色相貌。那罗延！是人遍至一切诸处，犹如日月照四天下一切悉现。如是，那罗延！菩萨亦尔。不依诸难，虽在家中而不依家，亦非出家，不依沙门法，二俱叵说。何以故？菩萨不依一切所有及诸入故。』

『那罗延！如琉璃宝器随所在处不失其性。如是，那罗延！若有菩萨住是三昧，虽复在家，当说是人名出家，能不失是法界体性。』

(C) 《大庄严法门经》卷下 (大正藏：十七册，页 830 中及下)。

『文殊师利言。菩萨出家者。非以自身剃发名为出家。何以故。若能发大精进为除一切众生烦恼。是名菩萨出家。非以自身披着染衣名为出家。勤断众生三毒染心是名出家。非自持戒行名为出家。能令毁禁安住净戒是名出家。非以阿兰若处独坐思惟名为出家。能于女色生死流转。以慧方便化令解脱是名出家。非以自身守护律仪名为出家。若能广起四无量心。安置众生是名出家。非以自身修行善法名为出家。能令众生增益善根是名出家。非以自身得入涅槃名为出家。为欲安置一切众生。入大涅槃是为出家。非以自身除烦恼故名为出家。勤断一切众生烦恼名为出家。非以自能将护身心名为出家。将护一切众生名为出家。非以自解身心缚故名为出家。为解一切众生身心缚故名为出家。非以自身于生死怖畏得解脱故名为出家。能除一切众生生死怖畏。令得脱者名为出家。非以自乐涅槃名为出家。勤行精进为令众生满足一切佛法故名为出家。』

以上引三部「文殊般若」法门的重要经典，皆足说明受持般若法门，深入正定，发心教化一切有情众生转迷成觉，才是真正的出家修道。

(D) 《维摩诘所说经》卷上 (大正藏：十四册，页 541 下)。

『佛告罗睺罗：「汝行诣维摩诘问疾。」罗睺罗白佛言：「世尊！我不堪任诣彼问疾。所以者何？忆念昔时，毘耶离诸长者子来诣我所，稽首作礼，问我言：『唯，罗睺罗！汝佛之子，舍转轮王位，出家为道。其出家者，有何等利？』我即如法为说出家功德之利。时维摩诘来谓我言：『唯，罗睺罗！不应说出家功德之利。所以者何？无利无功德，是为出家；有为法者，可说有利有功德。夫出家者，为无为法，无为法中，无利无功德。罗睺罗！出家者，无彼无此，亦无中间；离六十二见，处于涅槃；智者所受，圣所行处；降伏众魔，度五道，净五眼，得五力，立五根；不恼于彼，离众杂恶；摧诸外道，超越假名；出淤泥，无系着；无我所，无所受；无扰乱，内怀喜；护彼意，随禅定，离众过。若能如是，是真出家。』于是维摩诘语诸长者子：『汝等于正法中，宜共出家。所以者何？佛世难值！』诸长者子言：『居士！我闻佛言，父母不听，不得出家。』维摩诘言：『然！汝等便发阿耨多罗三藐三菩提心，是即出家，是即具足。』尔时三十二长者子皆发阿耨多罗三藐三菩提心，故我不任诣彼问疾。』

同经异译的《说无垢称经》卷二（大正藏：十四册，页564上）中，玄奘大师把最后关键的一段译为：

无垢称言。汝等童子。但发无上正等觉心勤修正行。是即出家。是即受具成苾刍性。时三十二离垢童子。皆发无上正等觉心誓修正行。时我默然不能加辩。故我不任诣彼问疾。』

这说明了在家人发无上菩提心，勤修正行，便等同出家。

此外，著名的《华严经》〈入法界品〉中，善财童子参学的五十三位善知识中，除德云比丘、海云比丘、善住比丘、海幢比丘、善见比丘、狮子频申比丘尼等六位出家二众外，其余绝大部分是在家修行的大善知识。

《妙法莲花经》〈观世音菩萨普门品〉中提示观音大士以三十三身度化有情众生，除佛身、辟支佛身、声闻身、比丘身、比丘尼身外，其余都是以在家的身份救度有情众生。

至于玄奘大师译的《瑜伽菩萨戒羯磨文》中更明言愿持菩萨戒者是向『十方三世诸佛世尊、已入大地得大智慧得大神通诸菩萨众』求授，其戒体的获得，亦是得到十方诸佛及已入大地菩萨加持成就。所谓「已入大地菩萨」，依「慈宗」解释，一般是指位登八地或以上菩萨摩訶萨，甚至如文殊、普贤、观音、地藏、弥勒等法身大士。故大乘僧宝，严格而言，是指已入圣位的菩萨；广义而言，一切在家出家，发无上菩提心，弘扬正法，勤修正行的行者，都包括在大乘僧宝之中。

由此可见王荆公之所以把传统的归依僧宝，改为「归依众」，实有包括在家出家的大乘修行者之深义。究其原因，首先，荆公是政治上的改革派，一向有不依传统，不人云亦云的风格；其次，是他深入经藏，了解大乘佛法的真义；最后，荆公生平喜与禅门宗匠来往，而佛教大乘各宗派中，除慈恩宗外（玄奘大师游学印度时曾礼杖林山胜军居士为师，在其门下二年，学习《唯识抉择论》、《成无畏论》、《不住涅槃论》、《十二因缘论》、《庄严经论》等，以及瑜伽、因明等方面义理。另据《成唯识论掌中枢要》卷上本所载：玄奘大师在印度亦曾师事玄鉴居士，求取护法菩萨的唯识论书，携回中土，发扬光大。此外，玄奘大师在《大唐西域记》卷四中记载「德光论师因我慢不敬礼兜率内院示现在家王者身相的弥勒慈尊而不蒙开示。」皆足说明慈恩一系对在家菩萨的尊重）。禅宗对在家居士甚为尊重，甚至赋予崇高地位。

《景德传灯录》卷二十七、卷二十八、及《五灯会元》卷二所载的南北朝时梁朝傅翕傅大士及《祖堂集》卷十五、《景德传灯录》卷八、《五灯会元》卷三所载唐代庞蕴庞居士就是最为显著的例子。

此外，六祖慧能承接五祖弘忍衣钵时，仍为未剃度的居士，更是众所周知的宗门美谈。



现在心不可得

北京慈氏学师资（远程）进修班学员胡少楠仁者问王小根班长：

过去心不可得，未来心不可得可以理解，但现在心不可得却好难理解！

导师阐释宗喀巴大师《菩提道次第广论·奢摩他章》时讲的"正念"，是集中注意力于观想的对象，不是一个心集中于现在、当下吗？是我把这些概念弄混了吗？还请您指正解答。

导师简答如下：

少楠仁者问得好！大家讨论得很好！

"不可得"是指不但物理现象没有恒常不变、不依众缘而能独立自存的实体可得，精神现象同样没有实体可得，但不是否定其作用。

空性（宇宙本体、绝对存在）－

真空，心佛众生、三无差别。

幻有、假有、妙有（宇宙现象、相对存在）－形相、功能（作用）相对存在、色法（物质现象）/心法（精神现象）相对存在，但色法 /心法没有永恒不变的实体。

站在现象（经验）界的角度，有过去觉者（佛），也有未来觉者（佛），我们都可能是未来觉者。

鲜花有天然香味，本质是空；纸花、丝花、塑料花是假花，没有天然香味，但有装饰作用，本质当然也是空；镜中花、水中月根本不存在，本质更是空。

故知有不同程度/层次的假法！

犹如世间道理与出世间真理有"四重二谛"的层次－

参考导师《般若心经》讲义。

所以因果法则是相对存在，修习（止观）是有作用，有意义的。

.....
止观要义

峨嵋山佛学院副院长、西昌慈氏内学书院院长隆藏法师在微信朋友圈公开发布下讯息：

慈氏学会（香港）王导师开示：

- 1) 有止无观，形同外道。
- 2) 观有 "随顺观" 及 "真实空观" 。
- 3) "随顺观" 有 "五停心观"，其中即有 "慈悲观"。
- 4) "空观"有 "缘起空观" 与 "唯识空观" 入手之不同。

- 5) 空掉 "我执" 才能生起 "无缘" 的大慈大悲心。
- 6) 空掉 "法执" 才能 "三轮体空"，无 "布施之我"，无 "受施之众生"，无 "布施之事物"。
- 7) 真正的 "大菩提心" 依 "空观" 而发轫。
- 8) 常生真正 "大菩提心" 才能悲愍众生。
- 9) 悲愍众生才能发广行 "六度"、"四摄" 等菩萨道。
- 10) 一切大乘修观、发心、行愿皆依 "圣言量" 即佛菩萨古德经论注疏而建立。

结论：

亲近良师益友、多闻多思才能正确无误修习止观、以坚固基础发心起行，实践大乘菩萨愿行。

.....

新 "四念住"

杭州佛学院慧观法师(肖平教授) 朋友圈

"人类灭绝后世界" 链讯，谈到物质世界各种结构/ 建筑物毁坏的年份。

导师评论如下：

看来这链接可以用来作为 "新四念住" 之一 "观物坏空" 的教材。

- 1) 观物坏空
- 2) 观受是苦
- 3) 观心无常
- 4) 观法无我

"不净观" 易使人有厌世甚至自杀倾向，现代在文明国家生活的都市人也较难找到暴尸郊野的真实情境修观。

改为观想物质世界的成住坏空（这也包括动物世界的生老病死）也不失为一种代替方法。

当然，还可以加上海啸、地震、彗星撞击、太阳粒子暴增、以至宇宙大爆炸等观想内容，以对治某些人对物欲的极度偏执。

不过对大乘行者来说，还是较适宜先采纳

"五停心观" 中的 "慈悲观" 或显密共通的 "月轮观"、甚至观佛菩萨本尊相好等作为修 "止" 的入门方便。

待 "止" 成就后，再修 "缘起空观" 甚至 "唯识空观" 两种 "真实妙观" 以趣向无分别智体证真如的境界。

慈宗有关"弥勒净土"性质的问答释疑

香港唯一丛林宝莲禅寺故方丈圣一老和尚弟子衍希比丘尼师在"慈宗华南胜缘"群中请问：

导师，我有以下疑问？（海涛法师讲经时说）弥勒净土还有一夫一妻制？

有这说法吗？

导师简复如下：

他说的是欲界天，内院不是。

这是一知半解的说法。

他可能看了演培法师的《俱舍论颂讲记》，说兜率天人怎样怎样？

那是纯享天福的外众，不是生到善法堂听经的内众。

所以我们回向时说明上生兜率要当内众，慈氏学会（香港）印的每本书前都有。

请参考

礼赞慈氏如来及历代祖师偈颂

南无慈氏如来大悲摄持 愿资现身修增福智

南无慈氏如来应正等觉 愿与含识速奉慈颜

南无慈氏如来所居内众 愿舍命时得生其中

慈氏甚深微妙法，佛灭八百现天竺，

无著师资演妙义，唐初奘公传中土，

沉璧千载现金陵，仁老刻经传法宝，

南欧北韩中太虚，汇聚香江时宪师，

慈氏学会奉珠还，神州重光慈宗学。

礼赞慈氏世尊文是玄奘大师撰的。

历代祖师颂是这两天导师新增加的。

证明这位台湾比丘读书不仔细，没有抉择力，难道玄奘大师到了兜率天还要……………

您比这位台湾比丘有智慧！

生极乐世界也有边地疑城，因为信心不够生错了地方，更惨，见不到阿弥陀佛。

还是兜率安全，如布达拉宫在拉萨，布宫是内，拉萨是外，还是可以入去的。

衍希尼师回应：

这个论点很重要，

一定要让别人知，增强信心！

幸好能有这平台请问佛法！感恩！

导师回应：

导师当然要全力支持法师您弘扬弥勒净土！

澳门向瑞萍班长回应：

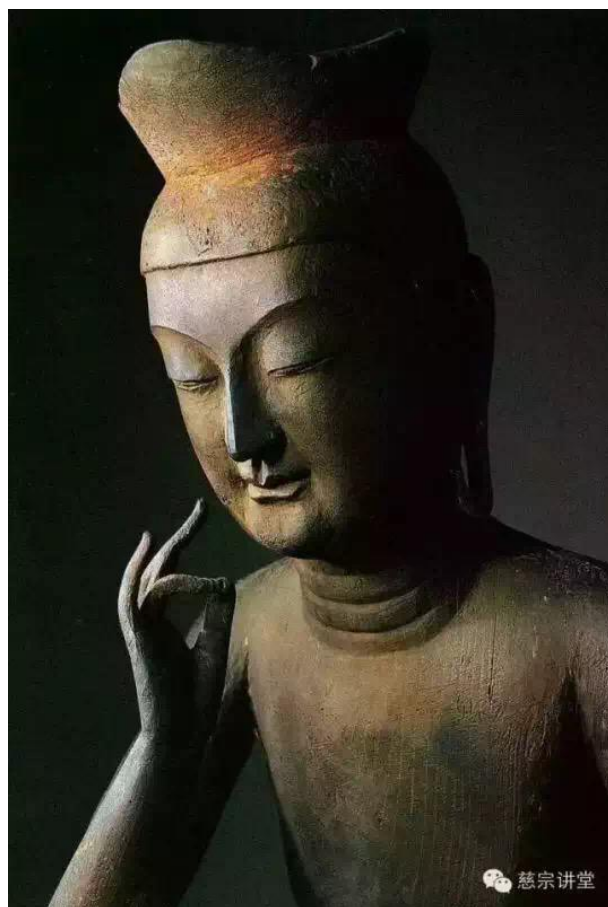
谢导师开示！最近收到本海涛法师的作品！

导师回应：

你们明白以后要小心审阅他的东西了。

深圳周艺班长回应：

感谢导师赐学生正见！这是何等的福报。顶礼导师！



慈宗有关"无始以来"的问答释疑

温哥华陈学伟仁者来问：

导师，想请教您：“无始以来”是什么概念？既然“无始”，何来“以来”？

导师回复如下：

此问题甚好，有逻辑性！

"无始"是否定"第一因" (the first cause)、"最初开始"(the very beginning)的用词，但否定有阶段性的开始与结束，例如一条划出来的直线，可叫由 A 至 B，但 A 不是真正开始，前面还有未划出来的直线，直至无限远，同理 B 也不是最终的结束。

因为所有一段时间的开始，都是另一段时间的结束，宇宙本然而有，无需任何神祇创造，如有创造主创造宇宙，这创造主又是谁创造呢？这在古印度逻辑 - "因明学"上叫"无穷过"。

但最初开始虽说无法推究出来，不等于没有一段段时间的开始与结束，好像直线的 AB 段、BC 段、CD 段等，即众生的过去世，所以众生还是有从过去多生多世"以来"累积的"业种子"、"习气"，而这些"业种"、"习气"是可以透过修道转化染污而成清净的。

(按：学伟仁者夫妇都是中国内地在加拿大的优秀留学生，曾学习泰国南传禅修和参加台湾法鼓山在温哥华分支机构活动，再由北京刘天雪班长透过网上读书会接引而开始了解佛陀教育，初次与导师在温哥华会面交流后，法喜充满，发心为推广佛陀教育而略尽绵力。)

就"无始以来"的问题，温哥华陈学伟仁者再问如下：

若我们于禅修中以证实"无始以来"（看到无限前生，了解到未来生也是无限大）这个概念作为其中的目标，这是否对于修行者有宜呢？

导师回复如下：

问题甚好！

古印度外道有"四无色定"，即"空无边处"、"识无边处"、"无所有处"、"非想非非想处"，为佛陀所不取，所以罗汉、菩萨悟道都是在"四禅"基础上引发"无漏慧"，不入"四无色定"，常修"四无色定"，死后只会生"无色界天"，犹如动物进入长期冬眠，再无长进，又无贡献。

禅修时观想过去与未来的无限，正足以落入"四无色定"的窠臼，实不足取！不符合大乘"缘起空观"或"唯识空观"的正道。

学伟仁者回应：

导师您说的太透彻了！

小陈受教！谢谢导师！

有关《解深密经·分别瑜伽品》中"依法止观"和"不依法止观"的问答释疑

篇<一>导师答加拿大多伦多学员黎少琼仁者问

黎少琼仁者问曰：

导师您好，本人愚昧，读到《解深密经》的《分别瑜伽品》其中一小段不明甚解，希望导师为我指导。

佛告慈氏菩萨：善男子！若诸菩萨，随先所受所思法相，而于其义得奢摩他、毗钵舍那，名依法奢摩他、毗钵舍那。

若诸菩萨，不待所受所思法相，但依于他教诫教授，而于其义得奢摩他、毗钵舍那。谓观青瘀及脓烂等，或一切行者皆是无常，或诸行苦，或一切法皆无有我，或复涅槃毕竟寂静。如是等类奢摩他、毗钵舍那，名不依法奢摩他、毗钵舍那。

问题是以上是指三法印，诸行无常，诸法无我，涅槃寂静。如依此修，为什么说不依法奢摩他，毗钵舍那呢？

请导师多多赐教。

导师过去十天忙于参加中信银行全国行长会议和陕西省政协大会，晚上又要抽空回复所有义工组长有关慈宗青年文化节筹备工作的各种问题，今天30号周六又在深圳与义工菩萨们开了大半天筹委会工作会议，终于有时间回复少琼仁者的问题了！

上述问题甚好，足见少琼仁者读经仔细，好学深思，今简答如下：

从此段文字中，足见奘师译文之严谨。

"依法止观"的前提是"随先所受、所思法相"。

此说明行者依"智证法门"趣入止观之修习，即由闻而思、再由思而修，于义理得世俗胜解，思维抉择，澄清疑惑，融会贯通后而起修。

"不依法止观"的背景是"不待所受、所思法相，但依于他教诫教授"。

此说明行者依"信愿法门"趣入止观之修习，只由闻法，未经深思，基于对佛教的信仰，对佛菩萨、高僧大德的信心，略明其理，甚至似懂非懂，即便起修。

二者自然差异极大。

前者是"随法行菩萨"，属"利根"类，难退失。

后者是"随信行菩萨"，属"钝根"类，易退失。

故仁者未引的经文，下文说：

"由依止法得奢摩他、毗钵舍那故，我施設彼随法行菩萨是利根性。

由不依法得奢摩他、毗钵舍那故，我施設彼随信行菩萨是钝根性。"

即此意也。

篇<二>导师答在香港担任慈宗青年文化节义工麦慧芳仁者问

麦慧芳仁者问曰：

所以如修止观要先有一定的佛学基础？

导师回曰：

"止观"要真有成就，必须深入佛理，时常思维抉择，念兹在兹，不是仅有点基础而已。

所以《瑜伽师地论》对修行的定义是："多闻熏习，如理作意"

"熏习"是不断击发种子、加深印象之意。

"熏"是"击发"，不是"熏"，

"习"是"连续不断"。

"熏习"不止要靠"多闻"，还要靠思维抉择，吸纳消化，融会贯通，树立正知正见，在日常生活以此量度判断，作为做人处事的准绳，到真正修"止观"时才易有真正坚实的成就。

篇<三>导师答北京王小根班长问

王小根班长问曰：

“多闻熏习，如理作意”之“作意”与五遍行心所之“作意”一致吗？

导师回曰：

问得好！

"五遍行心所"中的"作意"，是"留意"、"注意"而已！

"如理作意"的"作意"，是思维抉择，以"思心所"为主、"信"、"精进"、"寻"、"伺"、"胜解"、"念"、"慧"等不同组别心所都被带动。

有关"灭尽定"暂伏烦恼障（俱生我执）的问答释疑

北京刘天雪班长问曰：

有个《三十颂》关于灭尽定的问题：灭尽定是“暂时压伏”末那识，还是“永远伏灭”末那识？

我看《方隅》中的定义：“灭尽定者：谓小乘人，由厌患羸动心、心所故，便起作意，止息此想，令心、心所渐细渐微；心渐细时，熏成厌心种子，入第八识中；此厌心种子之势力，能损伏前六识及染污末那识。即依此等心分位上，立灭尽定之名。”

而李润生教授也说“灭尽定位是暂伏位”。

导师在温哥华回曰：

此问题甚好，足见深思！

首先要解决的问题是什么修行人能入"灭尽定"？

根据一般说法，小乘三果、四果能入"灭尽定"，《中阿含》则记载释尊亦曾入"灭尽定"，同理"辟支佛"亦能入"灭尽定"。

《高僧传》中曾记载唐窥基大师为贤劫第三位佛——迦叶佛时代修行人，为面见释尊问法，入"灭尽定"，出定时在沙漠中得遇唐三藏玄奘大师，方悉已错过时机，释尊已入灭，欲再入定，待弥勒下生，面见慈尊问法，为奘师所劝，投生中国，待奘师取经回归，共弘慈氏之学，求生兜率，侍奉慈尊，将来随慈尊下生，龙华三会，助佛教化。

则推想传说中迦叶佛时代的基师前生，若未亲闻佛音，应是不定种姓的"辟支佛"，如曾闻佛教，则是小乘三果或是菩萨种姓的大乘八地圣者。

日本高野山的弘法大师空海和尚藏身的山洞外，亦以"入定留身"标示弘法大师的境界，导师少年时曾在报章看过日本真言宗僧侣每年为弘法大师剃除须发之报导及照片。

准此，释尊、"辟支佛"、"阿罗汉"入"灭尽定"前，已是永伏甚至永灭"烦恼障"（俱生我执），无暂伏之说，只有小乘"阿那含（不还果）"圣者才适用暂伏之说。

慈宗有关"睡眠梦境"与"人生是梦"区别的释疑问答（一）

北京刘天雪班长在内参群中问：

顶礼导师！有个朋友来问：

“佛教说，梦是不真实的，现实生活也是不真实的，从佛教的观点上来看，这两个不真实有没有区别？如果有，在哪里？如果没有，那么，我们在现实生活当中的善与恶都会形成业力，符合因果定律，那么梦中的行为，是不是也会有业力呢？为什么？”

请问导师，从慈宗角度，怎么看这个问题呢？

导师回复如下：

这跟我以前回答北京王小根班长有关《能断金刚经》的问题一样

01. 镜窗花（贴纸花）

02. 丝花绢花塑料花（比贴纸花真实些）

03. 鲜花（比丝绢塑料花真实许多）

但在胜义谛（空性）角度来说都是假花

但形相、功能不一样

对人的鼻识、身识

受蕴、想蕴、行蕴、识蕴起的作用也不一样。

依"三类境"说

日常行为是"性境"，能熏"业种子"

梦境是"独影境"，不能熏"业种子"。

依圣凡区别言

观知人生是梦是"圣者境界"，凡夫是"相对真实"，

观知睡眠中是梦境，是"凡夫境界"。

层次不同，效应不同。

相对"无为法"之假与"有为法"中之假截然不同，

关键中第八识中没有"本质种子"。

通俗点说，就是真中之假与假中之假的区别。

"有种种相转"有层层迭迭相分之不同。

更深一层，就是"相见同种"与"相见别种"的区别。

所以认为睡眠中梦境与人生如梦是同一回事，已有"恶取空"倾向。易生"妄想病"甚至"虚无主义"，导致没有积极性。这与"放下"执着是不同的两回事。

但学佛的人如果未能遇到正知正见的良师益友，就容易受误导：

"放下"变成"放弃"，(反正人生如梦，都不真实，只顾念佛持咒打坐，不修慧业，不行菩萨道，美其名曰"希求速证菩提")

"随缘"变成"随便"，(不思努力创造善缘，只会随波逐流，毫无原则，修学更不讲求规矩次第，这是学佛之大患。)

同愿堂李阳堂主在北京群回应：

天雪的问题很有普遍性，导师的回答精妙绝伦。我抄写《唯识三十颂》时，见到“有种种相转”，非常有感应，但不知感应落在何处，今天导师一讲，醍醐灌顶啊！

导师回应如下：

阳泉贤弟可以边抄《三十论颂》边修"唯识观"。

多年前，成都大慈寺大恩方丈在一个特别为导师召开的小型研讨会上问导师（当时如意院长、中佛协张琳副秘书长、省民宗局杨伯明副局长均在座）：

应如何修唯识观？

导师当时回应：

必须精通唯识道理，才能修唯识观。

大恩法师再问：

那岂不是会流于学术思想研究，与修行无关？

导师当时明确解释：

不然，唯识道理是古印度"瑜伽师"（在中国称为"禅师"）修证所得，是地上菩萨无著论师得自等觉大士一生补处慈氏世尊，并非空谈理论者可比，甚至可以说是大乘佛教中最重视理论与实践结合的宗派。

最讲究修行的密宗"曼陀罗坛城"之观想就是源自"唯识观"，禅宗"十牛图"之创立就是源自"瑜伽行派"的"九住心"（"九住心"之说，详见《解深密经·分别瑜伽品》、《大乘庄严经论》、《六门教授习定论》等）

谨供阳泉仁者参考。

阳泉堂主再回应：

感恩导师提点，自当多向导师学习，多研习唯识理论，修习唯识观。

《佛学讲话》中有关《无我论》和《世界观》中两讲解说方式的问答释疑

有关北京共修《佛学讲话·无我论》发现问题的释疑(供深圳、杭州学员共修时参考)

北京王小根班长代表共修学员来问：

顶礼导师！导师您好！上周日大家共修无我论，当中提出了一些问题，想请导师帮我们做一个抉择：

- 1、在讲课过程中提到佛教的时候，用佛家或佛学这样的称谓哪个更合适一些？
- 2、无我思想的演进用“无我---无自性---空”这样的描述是否妥当？因为这样的演进和佛教的历史很有关系，是否应该结合一起去讲？
- 3、小乘佛教是用分析的方法来理解空，而大乘是用缘起的方法来解释空，这样的叙述是否合适？
- 4、在讲到行蕴的时候，是重点讲思心所还是说是其他四十九个心所心理活动的统称？
- 5、十八界当中对“界”的解释是因、是元素，是否也可以理解为种子？

导师回复如下：

问题甚好！足见为准备到西安讲课认真之至！

1、在讲课过程中提到佛教的时候，用佛家或佛学这样的称谓哪个更合适一些？

用“佛法”一字最有普遍性，导师也最喜欢用，所以第一讲是“五乘佛法的判摄”。其他三个名词视不同情况而用“佛学”一词看似学术性，不重视实修，但其实对“视佛教为宗教迷信的知识分子”却有“对治澄清”的作用。

《佛学讲话》的书名是当年罗时宪宗师为本书写序时所改，导师尊重恩师，沿用至今。

2、无我思想的演进用“无我---无自性---空”这样的描述是否妥当？因为这样的演进和佛教的历史很有关系，是否应该结合一起去讲？

— 这种解说符合导师当年在北京讲课时所用方式

3、小乘佛教是用分析的方法来理解空，而大乘是用缘起的方法来解释空，这样的叙述是否合适？

— 可以，缘起法是着重把握现象的整体特质

4、在讲到行蕴的时候，是重点讲思心所还是说是其他四十九个心所心理活动的统称？

— 以意志（“思”）为主体（带动其余 48 种除“受”、“想”外的心理附属功能）的心理/ 精神活动

5、十八界当中对“界”的解释是因、是元素，是否也可以理解为种子？

— 原始佛教时代较倾向用“因”的解释，“种子”是后来部派佛教中“经部”用语，后来为唯识家所沿用。

有关生色界、无色界天的问答释疑

北京王小根班长代表周日共修学员再问如下：

顶礼导师！请问色界天所分的：初禅二禅以至四禅和修禅定的初禅乃至四禅有关联吗？相互之间的关系是什么？色界和无色界天的众生都不再参与生死轮回了！那他们是不是已经证得空性！是不是只要修定就可以往生到初禅乃至四禅天？和阿罗汉或初地乃至十地菩萨生命形态之间可以有比较吗？

导师回复如下：

问题甚好！看来《佛学讲话》第二讲《世界观》篇幅虽少，但引发学员很大的讨论兴趣。

-01-

请问色界天所分的：初禅二禅以至四禅和修禅定的初禅乃至四禅有关联吗？相互之间的关系是什么？

- 在欲界修定有成，能长期进入初禅至四禅，出定后仍能处于初禅至四禅近分，临终时能进入初禅至四禅而离世者，死后得生初禅至四禅天。

由二禅天开始，得生者即入定，一般而言，天寿命终时才会出定。

念佛往生者亦可能视乎生前和临终时进入何种定境而生欲、色界诸天，部派传出经典有色界天也有佛菩萨说法的记载。（见《入大乘论》引述大众部传说）

只有位登初地者才能临终时以无漏后得智润生报土，报土非凡夫所能得生。（见圣无著菩萨《摄大乘论》）

这是慈宗正义。

-02-

色界和无色界天的众生都不再参与生死轮回了！那他们是不是已经证得空性！

- 非也！色界与无色界天有情众生仍会轮回，更因得享天寿时常在定中，不再有为善机会。

色、无色界天生人福报相近，亦无法修布施等福业，如生天前所修福业已耗尽，有福尽还堕恶趣之可能。故《慈悲三昧水忏》中有"福尽还作牛领中虫"之语。

是不是只要修定就可以往生到初禅乃至四禅天？

- 生四种禅天自然以生前修定熏习种子为主要业因，更重要的是渴求以禅悦为食、亟求天福的意志力，没有留在欲界度生的悲愍心，又能以定心命终的因缘，才能生四种禅天。

慈宗学人以求生欲界第四重覩史陀（旧译"兜率"）Tusita 喜足天为目的，既能亲近未来佛慈氏世尊，见佛闻法，又能速回人间，接引昔日亲友同修，正由于此。

阿罗汉或初地乃至十地菩萨生命形态之间可以有比较吗？

- 大乘见道入初地者与小乘见道入预流者必须在四禅基础上修大乘缘起空观/唯识空观或小乘四谛十六行相观才能见道，小乘不还果圣人亦有在色界天上证阿罗汉果者。

但一般生色、无色界天人，不乏修外道定者，我执、法执仍在，离见道尚远，难与大小乘圣者比拟。

但若有大乘十地菩萨示现欲界、色界天主，教化天众，则又当别论，故唐代慈恩窥基大师《心经幽赞》中有"十王大业"之说。

大乘菩萨八地以前故留欲界烦恼，不住净土，入世度生，仍有"分段生死"，八地或以上已可分身示现，不再轮回，故被其他宗派称为"变易生死"，色、无色界天人未脱轮回，随业流转，仍在"分段生死"之中。

慈宗有关代母行善的问答释疑

每次风雨不改、远从广州来深圳听课的学员董慧仁者来问：

请问导师，下月幸逢母亲大寿，我想把给母亲的礼金代母亲捐（助筹办2018年慈宗青年论坛和重印《华严经》，是不是直接找关樱班长就行？也想请导师开解，这样代捐的功德性的，在慈宗的理论上如何解释？

导师回复：

问题甚好，导师也以母亲名义捐款，发心难得，欢迎之至。

有关问题以偈简复如下：

欲界有情众生之中，
父母子女皆为至亲，
血缘深厚"识"缘"名色"，
方乃成胎各自八识，
自少至长时时刻刻，
现彼"相分"互为"增上"。

心之所系六识"亲缘"，
熏习"名言"言行互动，
更成"业种"可感"异熟"。

代行善法弘扬慈宗，
大乘至教培育人材，
重印圣典遍赠名校，
寺院道场广宣流布。

令母得知释其意义，
使彼欢欣熏其善种，
十方诸佛"圆镜"显现，
"成所作智"能不加持？

历代祖师定中感应，
咸赞其德流芳余泽，
现世来生得沐佛恩，
今为母子当来同修，
龙华树下共结胜缘。

参看导师 18/6 周六下午在深圳讲课时画的"见分"、"相分" ("亲所缘缘")、"本质种" ("疏所缘缘")、"增上缘"等四个圆圈。

"第一届 (2016) 第一届慈宗青年文化节"倡印的《大般若经》和"第一届 (2018) 慈宗青年论坛"倡印的《华严经》一空一有，并称"经中之王"。

《华严经》为"慈宗 - 六经十一论"之一，慈宗"三界唯心，一切唯识"的"经证"即出自《华严经》。

唐代窥基大师亦把《华严经》列为第三时中道教。

明朝憨山法师曾说："不读《华严经》，不知佛家之富贵"。

故《华严经》又被称为"富贵经"，除一般人理解的"世间富贵"外，更真实的"出世间富贵"是成就阿耨多罗三藐三菩提、三身、四智、五眼、六通、十力无畏、十八不共法，华藏世界庄严净土，示现分身遍布无量三千大千世界利乐群生。

比"世间富贵"更具永恒的价值，参与赞助者必将于世间及出世间都获福无量。



有关古印度佛教衰亡的问答释疑

北京学员刘礼彬仁者来问：

我有一个疑问：按我阅读的资料看，佛法如此彻底究竟，又是印度人所领悟出来的，为什么会在被毁灭之后，印度教能重盛，而佛教却最终几乎在印度灭亡？虽然现在印度重新重视，但看起来似乎更多是从旅游商业考虑，而不是真的将佛法当成一个伟大的法门？

而且在数据上显示，在印度当初的昌盛程度其实没有我们典籍所描绘的那么大，是印度人根性不如中国人更能适应佛法吗？

导师回复：

可以这么说！

印度民族是极迷信的，有信仰神祇的严重倾向，中国人何尝不是。

古代印度阶级观念严重，知识分子不多，只局限于刹帝利、婆罗门少数人，不少民众把佛陀一样当神祇看待，重视神迹（中国亦然），而婆罗门肯定带着自教有色眼镜学佛，所以弄出"如来藏"这种附佛外道的观念。

这也说明从原始佛教到部派佛教只重视"四圣谛"，因为再复杂些当时的修行人都吸收不了。

婆罗门教改革后将释迦牟尼世尊吸收为大梵天的其中一个转世（有点像中国的老子化胡），很多神佛不分的民众就跑去信印度教了。

回教以武力入侵印度，烧毁那烂陀寺后，佛教在印度就彻底衰亡了。

中国自唐以后科举与私设书院盛行、朝廷实行三教讲论，民间寺院俗讲变文流行，宋以后印刷术发达，木刻大藏经出现，大大普及了佛法，非印度可比。

古代住在岛国的人，容易接触海市蜃楼等幻象，因而对各种神祇膜拜，印度、希腊、中国沿海甚至后来的日本都如此。

礼彬回应：

谢谢导师解疑！

有关如来藏是附佛外道思想的问答释疑

曾长期参听隆藏法师讲座的四川大学慈宗唯识学讲座听众蒋秀芬仁者来问：

导师说——如来藏，是附佛外道，怎么理解？

导师简复如下：

"如来藏/自性清净心"，近似婆罗门思想。

"如来藏"是中观、唯识过渡时期一种为解释佛性佛性存在的思想。后来被唯识的无漏种子说取代了。

如先有清净心，为何后来会染污？这是纯善一元论的缺失。

犹如基督教的上帝为何容许魔鬼的存在引诱阿当夏娃犯罪？

如先净后染，转染成净后如何保证不再被染污？

这与大梵天衍生众生，经历劫修行，回归大梵，梵我一如的思想相似。

"赖耶缘起论"无此缺失。也合乎原始佛教十二因缘"无明缘起"的圣教。

有情无始以来就是染污种子现行，但有无漏种子寄存赖耶见分，便有成佛可能。犹如石中蕴玉，碎石取玉，石不复存。

如以先净后染，犹如一张白纸，染污后再漂白，如何保证漂白后不再被染污？印度的自性清净心说，到了中国愈演愈烈，犹如犍子部的"胜义我"了。

所以世亲菩萨在《俱舍论》《的破我品》中破斥不遗余力。

秀芬仁者回应：

感恩导师开示！

找到我们的阿赖耶识——大圆镜智——大我——本来的神性，佛性不垢不净，不增不减，何来染污。

导师回应如下：

全名"大圆镜智相应净识"，又名"大圆镜智相应心品"，是指与般若智相应的清净第八识（"无垢识"）（参看导师《佛学讲话》第八讲"大涅槃与大菩提"，源出《成唯识论》卷十）所以《八识规矩颂》云："大圆无垢同时发"注意"同时"二字。

所以"大圆镜智"不是"如来藏"（佛性），不是"真如空性"，更不是婆罗门"梵我一如"的"大我"。

秀芬仁者好学求真，十分难得。

慈宗有关瑜伽行的问答释疑

深圳慈氏学师资培训班学员李超仁者来问：

请问导师，瑜伽行与为识什么关系？

瑜伽行与瑜伽菩萨戒是一回事吗？随意起问，您方便时请示下！

导师简复如下：

"瑜伽" yoga 原义是"牛轭"，引申作"相应"之义，"瑜伽行"，指修习禅观，与真理相应。所以一切止观的修习，都是瑜伽行，摄六波罗蜜中"定"、"慧"二门。

瑜伽菩萨戒，指《瑜伽师地论·菩萨地·戒品》中由慈氏弥勒根据佛说经教整理出来"四重四十三轻"的"菩萨学处"，即是将"六度"、"四摄"化为四十三条菩萨行为守则，与止观之学有一定关系，可作为修习止观的指引。

但慈宗止观之学的真正依据是《解深密经·分别瑜伽品》、《六门教授习定论》等。西藏宗喀巴大师据此编撰《菩提道次第广论·奢摩他章》作为慈宗定学的入门方便。

西安培训营课程中包括了《奢摩他章》和《瑜伽菩萨戒略摄颂》。

李超仁者回应：

多谢导师赐教，感恩解惑释疑！

慈宗有关化佛非真的问答释疑

安河法相学会学员叶鸣仁者来问：

王导师，您好。

昨天刚参加了您在多伦多的佛学慈宗专题讲座，对您深入浅出的讲解，获益良多。在讲座中您说释迦牟尼也是假的，当时没有时间询问其中意思，请问可否说明这说法的背后意义？我一直对佛教的方便说有些困扰，因为不知道什么才是世俗中的真与假！谢谢王导师！

导师简复如下：

问题甚好！

唯识学认为佛三身(三种存在方式)中的化身，只是示现，并未真正降生人间，大乘各宗也有类以说法，不过没有唯识宗详细精辟。华严宗以"月印万川"形容佛的化身遍现三千大千世界，颇有诗意。

唯识家认为佛的清静前五识名为"成所作智相应净识"加持激发人间有缘的有情众生的有漏前五识，使见化身佛，听闻经教，佛并未真正来到世间，因为娑婆是染污，佛身是清静，冰炭不同炉，只有地上菩萨无漏种子现行，才能生在报土，见到清静的报身佛，听闻清静法音。

这正如我们在家里看卫星转播世界杯球赛，是电视机内显像管的作用，节目中的球员并未跑到我们家里踢球。(参看导师编撰《佛学讲话》第八讲"大涅槃与大菩提")

叶鸣仁者回应：

感谢导师赐教！

有关佛教在印度衰亡原因的回应

四川大学慈宗唯识学讲座听众武彦聪仁者在朋友圈转发了导师的相关连结并附评论如下：

其实世俗功利，在所难免，人类的各种崇拜都依此而来，不独印度人或中国人。佛教正法不对信徒许以功利、不示以神迹，就注定了不可能像神教那样吸引众多信徒，逐渐没落是不可避免的。但佛教在印度衰亡，除了导师说的原因外，据印顺法师考证，当时印度性力派跟密法结合，秽乱王室，导致统治阶层反对并打击佛教，也是原因之一。至于说中国人根器好，或许吧，但如今中国佛徒的迷信功利，在我看来，有过之而无不及。

导师在朋友圈回复如下：

印顺长老是对密教很有意见，有点偏激，远不及印老的师尊太虚大师圆融。其实与性力派结合只是少部分人修法，真正问题是当时部分佛教人士以《杂藏》中也有咒法来抗衡印度教的咒术，但这样反为更易与印度教混同，令佛教的纯粹性愈走愈远。然而这样却为藏传佛教的茁壮种下远因。问题颇为复杂，过于简单的评论容易使人对密宗产生误解，一笔抹杀，这对藏传佛教也不公平，所以导师没有提及。

现居广州的北京学员刘礼彬仁者续问：

那为什么反而「印度教」能在印度复兴起来呢？他们用什么理论来战胜的佛教呢？

导师简复如下：

印度教不用理论，纯粹强调对神祇的信仰，透过咒术对神祇的祈求，但佛教原来不以此见长，强调智信，也搬来咒法与之抗衡，在印度自然搅不过他们。

只有到了西藏，高深的理论结合密法的修持，才能吐气扬眉，大放异彩。

还有真正令佛教在古印度衰亡的直接原因是回教的武力入侵，否则那烂陀寺的存在，仍将占据印度精神文明的极峰，最多一般对佛理认识不深的信众大量流失给印度教而已。佛陀教育的奉行者向来是以质取胜，不是以量取胜。

所以印度那烂陀大学的重建才是象征大乘佛教在印度复兴的重要标签，可惜目前师资所限仍以教授梵文、巴利文、部派佛学为主。

下一步是"慈氏图书馆"在那烂陀大学的设立，大量汉传藏经、慈宗典籍回馈印度，汉印大乘佛教学者交流互访，才能使大乘佛教在印度实质复兴。

今年三月下旬在香港举行的第一届慈宗青年文化节期间，印度那烂陀大学潘德校长专程前来，在开幕典礼上发表重要讲话，在欢迎晚宴上与王导师签署在印度那烂陀大学设立"慈氏图书馆"的协议，以回馈去年十月导师率团访问，并对该校全体师生发表两个多小时英文报告，介绍玄奘大师对古印度瑜伽行派护法一系思想在中国进一步的发扬与推进。

潘德校长与王导师的交流互访及印度第一所"慈氏图书馆"的即将建立，才是大乘佛教在印度复兴的重要里程碑。

不是跑去印度建几座汉传寺院，留几个言语不通的僧人在那里，就能复兴印度大乘佛教的。

慈宗有关大乘"空观"与外道"无想定"、"非想非非想处定"差别的问答释疑

慈氏学师资（远程）进修班北京王小根班长代表周日共修学员来问如下：

今天与天雪班长等师兄共修。发现有几个问题不够明确，希望导师能开示！

- 1) 在几禅的境界才可以修习"空观"，从而引发无漏的慧心所现行，"根本智"出现，而位登"初地"？
- 2) 四禅的境界于"无想定"和"非想非非想定"之间的差别在哪里？
- 3) 在修定的过程中如何不入"无想定"等外道执取的境界？
- 4) 初禅一直到四禅的境界与菩萨的五位修行是什么关系？

导师简复如下：

小乘"五停心观"中的"界差别观"已经是初步的"空观"，现在还有南传比丘修习，甚至去美国汉传佛教寺庙传授，但"止"未成就前都是"随顺观"。

"初禅"至"四禅"都可以修"空观"，几禅几禅是指"定境"，是"止"。

观空的内容是"观"，可以观月轮、观本尊佛像得"止"，也可以思维"空"的道理，甚至可以读诵佛经而得"止"，但"止"未成就前，纵然思维"六大缘起"（即"界差别观"）、甚至"赖耶缘起"（即"唯识观"），都是散心，不能凝聚成片。

禅禅皆可修"空观"，但真正到了四禅修的"空观"才是关键，真正"见道"（包括"根本智"-"真见道"、"后得智"-"相见道"）必在四禅。

真正引向"见道"的是"加行位" - "暖"、"顶"、"忍"、"世第一法"上修的"空观"，连世亲菩萨这样慧解超群的论师也只是"暖位"行人而已，所以"见道"相应的"空观"是需要多生多世修习而成的。

"无想定"是在四禅上修，观想"抑制前六识的心王心所起现行"，以求生四禅"广果天"中之"无想有情生处"（一说在"广果天"上另有"无想天"），部分外道以此为"涅槃"。但其实第七"末那识"仍现行，不是真正"涅槃"。既然刻意观想六识不起，其实仍有观想，六识的状态也只能如"无梦睡眠"一样，不是完全中断，永不复起。

"非想非非想处定"，是定境已非常深入，连刻意去观想

"抑制……………"

都不需要，六识极度疲弱，无力现行，如动物"长期冬眠"。

"非有想"指观想"抑制·····"，

"非无想"指不用刻意观想"抑制·····"。

上述两种定都是第七"末那识"仍然现行，不像"大乘空观"能抑制甚至暂时压伏"末那"现行，关键是观的内容与方式，大乘行者第六意识在四禅基础上仍不断运转，遣除假名、概念、法相的执着，逐层披剥，如

先观想宇宙森罗万象、缘聚缘散都是第八识种子现行，前六识见分的"疏所缘缘"，"种子"、"现行"起灭同时，无实自性。

再观前六识"见分"的"亲所缘缘"无论"相见同种"或"相见别种"亦与"现行"起灭同时，无实自性。

再观前六识"见分"无论"相见同种"或"相见别种"亦与"现行"起灭同时，无实自性。

再观前六识"见分"、"亲所缘缘相分"、"疏所缘缘相分"都是互相依存生起，都是"种子"、"现行"起灭同时，并无实性，当体即空。

由此再观"空亦是空"，"空亦是空"亦是空·····

以至离一切语言文字相对思维，实证"真如空性"。

"大乘空观"着重"别境心所"中"慧"的作用，而且是依如《解深密经》等"了义圣言"、现、比"三量"长期熏修的正慧。所以说到底，还是要由闻思正教正法入手，才不会走歪路，错修外道定。

外道的"无想定"、"非想非非想处定"，是着重"别境心所"中"定"的作用，纵然有一定的观想，仍是随顺定境的观想，不是与正见相应的观想。

网上对这些禅定的解释都不清不楚、不尽不实。

导师常怀疑修到如植物人一样、死后肉身不坏的禅者（不只佛教出家僧人，印度很多瑜伽士都可以），都是入了"无想定"或"非想非非想处定"的，有待日后进一步考证。

据说释尊修行时曾入过"四无色定"，后来知道不能"见道"而放弃，释尊涅槃后也是采用火化而不是留肉身供人膜拜。

初期大乘经如《大般若经·初会分》仍保留"四无色定"的名目，但在遣除名相执着之列。到佛灭后八、九百年"瑜伽行派"流行后，就少提"四无色定"，如"四加行位"中也没有"四无色定"的名目了。

四禅与五位对照

初禅至四禅 - 资粮位

四禅 - 加行位、通达位、修习位、究竟位

"加行位"或以上，"定"的名称可以因状态或观想方式不同而有不同名称，如"明增定"、"明得定"、"印顺定"、"无间定"，但仍以四禅为基础。

按：

严格而言，"无想定"中"想"字，是六识相应之"想"（取像）心所，但"想"心所是"五遍行"之一，要抑制"想"心所现行必须连六识心王都抑制，所以修"无想定"开始还是要观想(寻伺)"抑制六识心王心所现行"的。

慈宗有关兜率净土的问答释疑（答马来西亚李国祥仁者问）

马来西亚李国祥仁者来问如下：

学生顶礼导师，在此有问题请教：

兜率天属天道，亦即仍处于六道之内。那么，上升兜率天属于往生净土一种吗？

谢谢导师，愿导师六时吉祥，身体安康。

导师回复如下：

兜率内院是贤劫千佛未成佛前，位居补处大士时的临时净土，释迦世尊未成佛前亦居兜率说法。

大遍觉三藏玄奘大师音译为"睹史多天" Tusita, "内院"原称"兜率内众"，指恒集"善法堂"，昼夜六时听闻慈氏世尊说法的诸上善众。

后渐被称为"兜率内院"，所谓"内院"、"外院"，不必理解为物质性的界线，应理解只尚闻法，不耽天福与只享天福，不尚闻法的区别。

比较经中描述，其庄严殊胜之处，与极乐世界没有差异，是菩萨修学之处。

但诸佛报土必须地上菩萨方得往生，兜率内众则是现世恒修十善业、一心系念慈氏弥勒如来、殷求正法者命终即得往生。

其实不论报土或兜率都不是菩萨永居之处，只是暂时修学之所，菩萨修行成佛时会建立自己的净土。

兜率因为仍在六道欲界天之中，未证圣果的学佛有情众生才有机会往生，才是真正的三根普被，利钝全收。

否则最少要发心一大阿僧祇劫，位登初地的大乘圣者才能往生超出六道的报土，岂非向隅者众？

（据圣无著菩萨《摄大乘论》指出念佛往生报土，是"别时意趣"。即终有一天往生报土，非即下一生也。）

杭州施佳斌副班长来问

这边也有一些问题想向导师请教，在笔记中也有写到，如下：

Q1：目前只有释迦牟尼是唯一的佛陀吗？下一次现世的佛陀是弥勒？

导师复：

据佛经记载，我们所处时间段名"贤劫"、空间名"娑婆世界"，现在佛是释迦牟尼（能仁），只是我们这个三千大千世界（小宇宙）的现在导师，但十方不同小宇宙（三千大千世界）各有不同觉者正在引导当地有情众生认识真理。

我们这个小宇宙（时空）下一位觉者是慈氏（弥勒），是贤劫第五位佛陀。

Q2：导师说佛陀降生，是“示现”，那么这种示现是不是一种超自然力量；另外八地菩萨辐射整个世界，是不是一种超自然力量？加入真的示现和辐射，会不会是一种宇宙外的力量，甚至是高于人类智慧外星人在最终控制。

导师复：

八地菩萨以至成佛都可以有不同程度的示现，少至对个别人士，大至对全地球人类，即以强大的能量激发个别以至同一世界全人类的深层意识呈现同一影像，接受教育。

每一个小宇宙（三千大千世界）由一位觉者负责教化，这个小宇宙外的其他小宇宙（三千大千世界）圣者也可来此世界结缘，帮忙教化，如观音来娑婆世界助释迦佛弘化。

严格来说，佛菩萨不能以外星人或一般高等生命视之，因为八地或以上菩萨已不是轮回中的生命，而是智慧与慈悲结合的伟大能量。

.....

Q3：有不同种性的存在，也就是说其他种姓从出生开始就一定会依照该类种姓的潜质修行？

导师复：

严格来说，各种种姓是这类有情众生修行成就的极限，但如机缘不具足，也可能这生不会修行，甚至犯错退堕，例如无种性人最多只能修得人天福报，但也可能作恶堕入三恶道。

.....

Q4：“无始以来”的“无始”指的是宇宙的起点吗？那是一个什么状态？

导师复：

"无始"是指宇宙没有时间上的起点，一个宇宙的起点，只是另一个宇宙的结束，各个三千大千世界都不断经历成、住、坏、灭。

.....

Q5：唯识学中“真如”是什么意思呢？

导师复：

"真如"，即"空性"，是指宇宙本体，

一切宇宙万有都没有永恒不变的实体，名为"空"，这种"空"的原理或最后状态，就姑且名为"空性"，"空性"是真实、如实的宇宙原理/本体，故又可名为"真如"。

佳斌仁者，好学深思，难能可贵！

有关《解深密经·分别瑜伽品》中"依法止观"和"不依法止观"的问答释疑

加拿大多伦多学员黎少琼仁者来问：

导师您好！本人愚昧，读到《解深密经》的《分别瑜伽品》其中一小段不明甚解，希望导师为我指导。

佛告慈氏菩萨：善男子！若诸菩萨，随先所受所思法相，而于其义得奢摩他、毗钵舍那，名依法奢摩他、毗钵舍那。

若诸菩萨，不待所受所思法相，但依于他教诫教授，而于其义得奢摩他、毗钵舍那。谓观青瘀及脓烂等，或一切行者皆是无常，或诸行苦，或一切法皆无有我，或复涅槃毕竟寂静。如是等类奢摩他、毗钵舍那，名不依法奢摩他、毗钵舍那。

问题是以上是指三法印，诸行无常，诸法无我，涅槃寂静。如依此修，为什么说不依法奢摩他，毗钵舍那呢？

请导师多多赐教。

黎少琼感恩合十！

导师回复：

导师过去十天忙于参加中信银行全国行长会议和陕西省政协大会，晚上又要抽空回复所有义工组长有关慈宗青年文化节筹备工作的各种问题，今天30号周六又在深圳与义工菩萨们开了大半天筹委会工作会议，终于有时间回复少琼仁者的问题了！

上述问题甚好，足见少琼仁者读经仔细，好学深思，今简答如下：

从此段文字中，足见奘师译文之严谨。

"依法止观"的前提是

"随先所受、所思法相"，

此说明行者依

"智证法门"趣入止观之修习，即

由闻而思、再由思而修，于义理得世俗胜解，思维抉择，澄清疑惑，融会贯通后而起修。

"不依法止观"的背景是

"不待所受、所思法相，但依于他教诫教授"，

此说明行者依

"信愿法门"趣入止观之修习，

只由闻法，未经深思，基于对佛教的信仰，对佛菩萨、高僧大德的信心，略明其理，甚至似懂非懂，即便起修。

二者自然差异极大。

前者是"随法行菩萨"，属 "利根"类，难退失。

后者是"随信行菩萨"，属 "钝根"类，易退失。

故仁者未引的经文，下文说：

"由依止法得奢摩他、毗钵舍那故，我施設彼随法行菩萨是利根性。

由不依法得奢摩他、毗钵舍那故，我施設彼随信行菩萨是钝根性。"

即此意也。

慈宗有关"睡眠梦境"与"人生是梦"区别的释疑问答（二）

北京刘天雪班长再问：

梦中独头，其现行的种子，是之前的业种子熏习成的，虽然不熏习新的业种子，也还是有“乐受、苦受、舍受”的感受对吧？例如“重罪轻罚”的说法，即说虽然以前做过恶业，比如杀人，但由于行善很多，受苦报的时候，只在梦里感受被杀的痛苦？

因为独头意识和五俱意识，都与三受相应，所以梦中会有像现实一样的苦乐的感觉。但是因为独头意识不熏习业种子，即不发动第六意识的思心所，所以不会对业果有实际的影响，这样总结对吗？

导师再复：

严格而言，"梦中独头"也是"名言种子"现行，不符合"业种子"异熟生果的原理。

"梦中受报"，可能是密宗较独有说法，而且专指"恶业种子"而言，如"善业种子"梦中受报，就没有意义了，这种情况可能极为罕见。

纵然可能，也必是现生极强的"善业种子"在过去生原有"恶业种子"未成熟前，在潜伏状态迫令现行，使其不再蕴酿下去成为正式果报。

一般是延后恶业出现的机会大些，或苦报出现时另有善缘出现济拔的可能性大些，但都必须过去作恶之后后来的善业（包括忏悔等）

极为强大（包括前生后世相续不断，少有空隙，才有可能。）

天雪代众问法，难得之至！

补充一句，"业种子"本质是"名言种子"，"业种子"感果后仍以"名言种子"的潜伏状态相续不断存在。

天雪续问：

请法，一定是自己受益最多呀！

导师我还有问题：梦中独头，现行的种子，可以说是“显境名言”吗？还是只是“表义名言”，只限于第六识内部的作用？

导师续答：

梦中有境，故亦属显境名言，只是独影境与性境之别矣，属意识范围。

天雪回应：

我是觉得，有现行的三受的果报，肯定应该有相应的因的，所以很好奇这类种子，是如何被分类的。比如我有时候梦见菩萨，就好受鼓舞，希望这是我平时用功的奖励就好了，这种[偷笑]。

导师作结：

"熏"就是击发之意。这就是击发作用，"善业种子"击发牵引相关"名言种子"，势用大时，就会先在梦中出现。同理，作恶之人，梦中见自己被仇家报复或被公安追捕，忽然惊醒。但这可不能理解成梦中受报，以后没有苦果了。

天雪赞叹：

谢谢导师！太好了！真是条理清楚啊！

小根班长赞叹：

佛学精义差之毫厘，谬之千里！

天雪师兄一问接着一问，层层深入！

导师分析精微细致！如指路明灯！赞叹！

丁、 慈宗导师讲学交流报导

27/08

8 月深圳讲学结束后，深圳慈宗学人为导师庆生

2016 年 8 月 27 日周日下午导师在深圳圆满束了一连八讲的《佛学讲话》导读及《唯识三十颂》有关"阿赖耶识"颂文部分，并指示九月份开始由"复讲及共修小组"成员进行广东话复讲《佛学讲话》，以便培养出明年三月在港举行的"慈氏学师资(广东话)香港培训营"的助理讲师。



是日适逢导师农历生日，深圳学员特别精心在讲课中间休息时间为导师准备了庆生活动，除由周艺班长代表敬献鲜花外，杜京穗组长由广州专程带来咸蛋糕（导师不吃甜食），林凤珠班务委员代表大家购赠导师"多功能无线扩音话筒"，以便导师未来到处讲课之用，足见诚心敬意。

导师连续两年在深圳讲课时适逢农生日，足见与深圳学员缘份深厚。导师在点燃微型烟花和吹蜡烛时，祝愿慈宗学人

智慧增上，大愿圆满，百福庄严；
财务自在，身心自在，无不成就；
正法久住，慈宗远扬，泽被含识。

晚上部分学员合资假四季分享有机菜餐厅为导师举行六十虚岁农历生日晚宴，出席者包括

01. 李净樾副班长
02. 董慧（广州）
03. 刘瑒（北京）

04. 关樱班长
05. 李憬原班长
06. 张金生副班长
07. 李超 LEO
08. 刘义林主任（慈氏文教基金宣传委员会主任委员）
09. 刘顺昌副班长
10. 杜京穗组长（广州，“复讲及共修小组”组长）
11. 林凤珠班务委员
12. 常琳娜
13. 涂潇潇
14. 季文浩

连导师共 15 人，济济一堂，其乐融融。刘义林主任赠送每位出席寿宴者深圳狮子会红色颈巾一块，披上合影，更添喜气。

李超仁者带来六支法国红酒以飨学员，国学素养精湛的刘义林主任精心制作贺咭、撰写诵读贺词。

词云：

丙申之秋	鹏城雅聚	贺导师寿	感恩劳劬
慈宗新材	薪火相续	渊源有自	法脉通衢
播种八方	应机四语	往来高贤	论道寰宇
博搜经论	重整典籍	教内界外	广为庠序
空有兼苞	大小同举	般若五学	十方典御
论如析薪	贵能破理	如理作意	多闻熏习
新人扶掖	后进砥砺	菩萨心肠	并用霹雳
截流行象	吼狮横笔	金刚能断	真实不虚
我等学人	同祝吾师	日月同光	福慧庄严
	嘉惠群生	久住世间	

义林主任更私人敬赠导师珍贵景德镇贺寿瓷盘，寿山芙蓉石印章连印泥。印章为新一代篆刻家任建玮老师所刻，任老师是河北沧州（武术之乡）人士，少时习武，膂力过人，尤擅汉印，运刀自如。

上刻导师撰句“多闻熏习菩提种，如理作意唯识观”。

这方老性寿山芙蓉石，方正敦稳，无钉无裂，红白相间，温润可人，精雕瑞兽，气象吉祥。正适合作“多闻熏习”印，顶部有“麒麟呈祥”钮。

旁刻小字：

"王导师联章先生据无著菩萨摄大乘论及六门教授习定论之词句连缀成联。此联语道尽慈宗学人学修并重，由凡入圣的次第。谨以此章祝导师六十初度耳顺之寿。"

印泥是荣宝斋的陈年印泥，用朱砂、朱膘、八宝等纯天然矿物、植物纤维、天然香料精工配方，手工捣揉制而成，其特点是色泽沉着、稳定细腻、干湿适宜、落纸沾而不渗，印迹富有体感。



义林主任并建议：

如果将来能在“慈氏文教基金”义卖的作品上，盖上这方印章，可大大增加收藏者的认同感，也算是一种加持。

义林特别在贺咭封底设计了飞天散花及飞天梵乐并配辞：

”天女散花 梵呗鸣祥

吾师吉寿天人同飨”。

以呼应杜京穗组长在晚餐时清唱梵音《心经》。

聚餐大众聆听京穗组长字正腔圆、音清韵正的梵音《心经》后，与导师约定九月讲讲、复讲、共修之期，尽欢而别。

9月3号导师在香港举办《瑜伽师地论·菩萨地》专修班讲座

2016年9月3日周六下午，导师在慈氏学会（香港）价值千万港元的自置会址重开一个月举行一次的《瑜伽师地论·菩萨地》专修班，依唐代大遍觉三藏玄奘大师门下新罗国遁（道）伦法师集撰《瑜伽师地论记》，连续三小时讲解《本地分·菩萨地·自他利品》第三，导师先依梵文解释论题包括不同层次的瑜伽师及菩萨阶位，再依印度佛教思想发展源流介绍菩萨观念、相关典籍兴起的过程，再详述《瑜伽师地论》五分与《本地分》十七地、《菩萨地》二十八品的结构名目，并依“种姓持”、“发心持”、“菩提分法持”阐释大乘菩萨因行果德的基础，再依《伦记》原文逐段逐句解释论义。



多位远从广深专程来港的学人包括关樱、李净樾、杜京穗、张金生班长，涂潇潇、常琳娜伉俪等，及刚从上海回港下机后赶到学会听课的慈氏文教基金咨询委员、星加坡银行私人银行部董事梁国栋仁者均感法喜充满，意犹未尽。

广深学员下课继续陪同导师到香港住处会所餐厅聚餐，庆祝开课，品尝导师的法国佳酿，畅谈佛法，合影留念后，与导师依依惜别。

9月4号导师在福建工程学院海峡工学院讲座

2016年9月4日周日 晚上 7:00 - 8:30，导师在福建工程学院海峡工学院以《般若心经》中"色不异空，空不异色，色即是空，空即是色"名句为题，阐述了佛家的宇宙人生观。

导师先说明佛教本质是觉者教育，不是以神权为主的宗教。以"五蕴"解释有情众生存在状态。以"因缘和合"阐明色法（物质现象）除了形相、功用并无实体。这无实体的存在最终就是"空"的状态，"空"并不是让人放弃的消极思想，而是具备让人可以创造条件改变现象的积极意义，"空"是让人放下执着而能更自在地开创人生的进步思想。

导师并提醒理工科的同学可以结合以丹麦物理学家 Neils Bohr 和美国约翰科普金斯大学物理与天文学家 Richard Conn Henry 等现代科学家的量子物理学理论去进一步了解佛法，尤其是探究以"阿赖耶识"为主体的深层意识与表面意识（第六意识）的关系。一切物质现象（色法）与精神现象（心法）都是深层意识（第八阿赖耶识）中不同功能（种子）的显现。



近百名包括工程学院师生在内的听众均感短小精悍的讲座内容别开生面，彻底改变了一般人对佛教的认识，拓宽了学习的视野。导师在如雷掌声和同学代表献上鲜花表达谢意的热烈气氛下，圆满结束了初次在福州高等学府举办的"慈氏学讲座"。

适逢教师节，导师在厦门大学讲《般若心经》与智慧人生

2016年9月10日周六教师节下午，导师应邀到厦门大学文化讲堂讲学，虽然12号才正式开学，仍有不少提早到校学生和校外人士慕名而来，有位任企业总经理的马旭东仁者更明言想听导师的课等了两年。（导师去年未暇出席厦门九八活动）

导师今次首次用别开生面的分段对比方法引导学员进入《心经》的智海。

1. "般若智慧"与"世智辩聪"的不同

依大遍觉三藏玄奘大师"五不翻"解说"般若"一词不翻的原因，说明与世俗的聪明、机灵、投机取巧、口舌便给、花言巧语哄骗，大大不同。

智慧是对正邪是非的抉择力，"般若"更是能洞悉宇宙本体 - "空性"的清静力量。

2. "自觉觉他菩萨"与"无明障蔽凡夫"的差异

说明凡夫、小乘、大乘与悲智圆满佛陀的区别。

3. "观慧自在"与"颠倒梦想"的区分

对存在（形相/ 功用假有）与空无（无永恒不变、独立自存实体/ 无自性）都能清楚抉择/ 同时洞悉，与凡夫执个人或世间事物有永恒不变、独立自存的实体，违背真理的情况截然不同。

4. "五蕴皆空"与"人法二执"的分野

进一步依"五蕴和合"说明个人（以至有情众生）及世间事物（有为现象）的不实在/ 无自性，凡夫执着实有致生种种烦恼、矛盾、冲突甚至战争。

5. "度脱苦厄"与"生死流转"的悬殊

所谓"流转"的"苦厄"不止是前生后世的"轮回"，还有今生的苦恼困迫、天人交战（善念恶念内心斗争）、时顺时逆的人生际遇，令凡夫每日甚至时刻都犹如经历"生死轮回"，只有彻底放下对个人以至对世间事物执以为实的错误观念，才有机会解脱自己以至别人的"内心交战"以至"生死轮回"。

6. "法尚应舍，何况非法"的实践

以《能断金刚经》中"筏喻"为例，说明必须超越一切执着才能体证"空"的原理，恶念恶法自然应该一早屏弃，引导学人体悟真理的语言文字不过也是工具，到最后也应放下相对的概念，才能证悟绝对的理体。

参听学员均感法喜充满，对如何建立"智慧人生"各有不同领会，其中可以义务协助安排是次讲座的原厦大职员吴桂兰班长听课后的朋友圈发表的感言为代表：

今天下午在厦大聆听联章导师谈"《般若心经》与智慧人生"，有种脑洞大开的感觉。虽《般若波罗蜜多心经》熟记于心，但却未能登其堂奥。听王导师解读“观自在”、谈“空”，深感 260 字的《般若波罗蜜多心经》之智慧。

最后，导师与义工及部分讲座后仍依依不舍的学员合影留念，匆匆赶赴中信银行厦门分行为导师设置的告别茶聚，然后踏上归途返港。



11/09

9月导师澳门讲学

2016年9月11日周日下午，导师应邀在澳门佛教中心协会药王寺主持《唯识三十颂》第八讲，以广东话详细深入解释韩清净老人的《唯识三十颂论句》有关阿赖耶识部分注解，香港佛教僧伽联合会副会长/澳门佛教中心协会会长/药王寺方丈戒晟法师提早一班船赶回澳门，亲率四众弟子参听讲座。（9月17日周六下午导师将在深圳以普通话讲解同一段文字）



对韩老言简意赅的注解如"与杂染互为缘故"，导师以"赖耶缘起"与"真如缘起"的区别加以说明，深邃详明，令人称快。

对"不可知：执受、处、了"的颂文，以现代讯息科技、生理学、医药学等引喻说明，举重若轻，风趣幽默，令听众笑声不绝。（听众中有导师的忠实学生黄健龙西医）

因导师八月份赴加探亲，回港后又旋即赴北京、浙江、福建出差，未能前来澳门讲课，今次课后，戒晟法师坚持为导师补祝虚岁六十生日，在一众学员唱歌祝福后，更备下丰盛素宴寿面，为导师庆生。

晚宴后，戒晟法师更亲送导师至码头惜别，高谊隆情，令导师深为感动！



中秋假期导师不忘在深圳开展文教活动

2016年9月15日周四中秋节正日下午导师与北京大学深圳分校，得悉在广东省委胡春华书记见证下，深圳市政府与北京大学已签定协议，将北京大学深圳研究生院升格为北京大学深圳分校，市政府并将提供大片土地，供北大深圳分校在原有基础上进一步发展。导师向白校长致以衷心祝贺，并与白校长进一步交流年底前在北大深圳分校建立慈氏图书馆的可行性，慈氏学师资深圳培训班关樱、李净樾班长全程参加了会面。

当天晚上深圳刘顺昌班长一家三口陪同导师共进晚餐，庆祝节日，畅谈甚欢。席间谈到他们到香港旅游时，在中环遇到外籍摩门教徒殷勤传教，乐于协助中国青年到外国留学，藉以吸收教徒，手段无孔不入，不胜感慨。导师更认为中国佛教各界包括慈宗应加快培养弘法人才，平衡西方宗教在香港以至内地的影响力。

关樱、净樾、顺昌三位班长在中秋节正日分别赠送导师长寿果、七宝项珠护法龕炼，普洱茶饼，祝导师法体康健，弘法不倦，寓意深远，难能可贵！

2016年9月16日周六下午和17日周日上午，导师主持深圳培训班"慈宗唯识学"讲座，讲解韩清净老人《唯识三十颂论句》有关阿赖耶识部分文句，并主持关樱、杜京穗、李净樾三位班长有关《佛学讲话》第一讲"五乘佛法的判摄"广东话复讲，表扬三位班长的努力，对各人复讲时的台风、内容、发音加以点评，并对佛法与佛教、学佛与佛学、哲学与宗教、欧阳竟无大师何以认为"佛法非宗教非哲学"等观点补充说明。

在周日上午共修时，导师亲自解答学员提出种种疑难问题：包括

种姓说与三士道、五乘佛法的关系，

五乘佛法与三乘佛法各自共通之处，

一阐提与无种姓的区别，

人天善法为何终不究竟？

异类而熟的福报为何是非善非恶的无记中性？

单有福报为何反而容易成为今生来世作恶的恁藉，最终招致福尽还堕？

深入浅出，引喻得当，学员豁然开朗，法喜充满。

导师并即席决定以后深圳培训班重点将在共修与复讲，必须加快加强弘法人才的培养，以便为振兴中华文化精粹作出贡献。

慈宗学人药师诞日北京共修《瑜伽菩萨地》

2016年10月30日周日汉传佛教传统药师佛诞日，导师在北京圆满结束亲自主持自周五晚开始连续16个小时的《瑜伽师地（论）记·菩萨地》共修会，带领慈氏学师资北京专修班学员深入探讨《瑜伽菩萨地·发心品/真实义品》论记集注。



参加者有北京刘煊桦/王小根、西安王小蕾、成都秦璇等几位班长，许小冬、陈志敏、李允、张钦璇、胡少楠等资深学员。

《论记》中对

01. 有漏发心与无漏发心的体性
02. 最初发心的四因、因缘、四力
03. "五种姓"有情"一发不退"、"一退不发"、"退而还发"的差别
04. "种姓持"、"发心持"、"菩提分法持"的因果关系
05. 发大菩提心的殊胜利益

深入详尽的剖释令学员大为叹服。

《真实义品》对

01. 宇宙本体 - 如所有性
02. 宇宙现象 - 尽所有性

对认知真理的四种层次

01. 世间极成
02. 道理极成
03. 伏断"烦恼障"证得的"人空真如"
04. 伏断"所知障"证得的"法空真如"无漏慧的种种殊胜利益。

依"假名"与"自性"的关系分从不同角度破斥"说一切有部"的"实有论"。

分析"增益执"与"损减执"的弊端挽救"大乘空宗"末流"恶取空"的缺失，从而显示"非空非有唯识中道义"的究竟。

依《大般若经》说明对"名"、"事"、"自性"、"差别"假说的观行方式，提出"四寻思四如实智"观空去执的大乘加行位"暖"、"顶"、"忍"、"世第一法"的修学次第，条理清晰，鞭辟入里，令学人有所遵循，较中观学提供更明确的道次第，纠正不少人对慈氏学只重理论、缺乏实践的误解与无知。令参加共修的学员如醍醐灌顶，法喜充满。

导师嘱咐学员们分工编制已解说的《瑜伽菩萨地·种姓品/发心品/真实义品》论本与《伦记》对照表，依《伦记》编订科判，加上新式标点，再逐步加上注释、现代语译，作为日后慈宗培训教材，以利学人。



共修圆满那一天，北京天气晴朗，雾霾尽散，阳光透进讲堂，仿如佛光照临，学员倍感正法难思，法喜无量。

宁大三十年校庆 迎来慈氏图书馆

人文学院颁聘书 导师解读四句教

2016年11月3日周四下午宁波大学刚举行过三十周年庆典，人文与传媒学院旋即与香港慈氏文教基金签订成立慈氏图书馆协议及举行颁授客座教授聘书仪式。

王导师在宁波佛教知名人士徐港先生和人民大学方立天教授门人张凯博士陪同下，参加了这个简单而隆重的仪式，接受人文与传媒学院浙东文化与海外华人研究院客座教授聘书并以

"依慈氏学解读王阳明思想精华 - 四句教"为题作专题报告。

仪式开始时由张伟院长与导师签约，颁授聘书，并亲手为导师扣上校徽。接着由导师向宁波大授予由国学大师饶宗颐先生书写的慈氏图书馆牌匾，由图书馆蒋刚毅书记代表接受。



导师和张伟院长分别讲话，介绍在宁波大学建立首间宁波慈氏图书馆的缘起、过程、筑巢引凤以此图书馆吸引更人青年学人研究中华优秀传统文化精粹的目的。宁波大学的慈氏图书馆将是海内外第32家慈氏图书馆，若不算国外的德国汉堡大学和印度那烂陀大学，则是中国内地的第30家慈氏图书馆，适逢宁波大学30周年校庆，可谓因缘殊胜，甚难稀有！

最后导师以一个半小时为逾百名师生作专题报告：

导师首先介绍了古印度瑜伽行派、唐代慈恩宗（慈恩宗、玉华宗、法相宗、唯识宗）、近代慈氏宗、慈氏学得名由来和义理特质，继而介绍导师三十多年前大学时期撰写《佛教对中国学术的影响》一文（已作为《佛学讲话》一书附录由中国文史出版社刊行简体字版），内里探讨了佛教对宋明理学的影响，朱陆异同以至阳明心学的发展过程，王阳明一生出入佛寺八十余所，逗留数天以至大半年的事迹，王阳泉是禅师转世以在家身利国利民的传说，阳明初学朱熹格物穷理以至格竹七日的记载，被贬贵州龙

场驿体悟陆九渊心学精要的成就，五十六岁临去两广剿匪前在天泉桥以"四句教"宣示钱王二高徒以至严滩（严陵濑）送别最后教诲弟子的心得。

导师更**阐明**表面上阳明的心学虽受禅宗影响甚深，但实际上宋代以后禅宗已吸纳唯识学说，例如《六祖坛经（法宝本）·机缘品》中以"转识成智"说明佛果，此为《敦煌本》中"顿悟成佛"说所无。禅宗的"十牛图"更与瑜伽行派《解深密经·分别瑜伽品》、慈氏（弥勒）《大乘庄严经论》、无著《六门教授习定论》、取材自慈宗典籍的宗喀巴《菩提道次第广论·奢摩他章》中的"九住心"说甚有渊源。

故王阳明"四句教"中第一句"无善无恶心之体"，实不应以《坛经》"不思善、不思恶"之说解释，而实指慈宗"三性说"中的"圆成实性"，即《唯识三十颂》中的"唯识性"，亦即《大般若经》、《心经》中"不生不灭、不垢不净、不增不减"的"空性"。

"心之体"中的心，实非第六意识，而是第八阿赖耶识的"集起心"。赖耶之体即是"空性"，如水与波非即非离。

"有善有恶意之动"，应指第八识中有漏善及恶法种子的现行活动，经由第六识相应思心所的审虑、决定、发动而作出善、恶身、语行为，熏成业种子，感受异熟果报。

"知善知恶是良知"，说明由闻、思、修培养有漏慧，最终引发无漏般若慧，抉择是非邪正，远离颠倒妄想。

"为善去恶是格物"，说明整个修行过程是培养增强有漏善种子，压伏恶法种子，最终引发清净无漏种子，广行六度四摄等菩萨净行，压伏一切烦恼执着，成就正觉。

导师在一代大儒王阳明出生地的浙江以"慈氏学"解释"四句教"，相信是前无古人之举，逾百名来自宁波大学各院系的师生在一个半小时一气呵成的讲解中全神贯注、专心致志听讲、勤写笔记，事后对导师这次生动活泼、鞭辟入里的讲解均赞叹不已，不少学人更加上导师微信号以便日后请益交流。

当天晚上宁波大学党委委员、宣传部长张真柱老师、图书馆蒋刚毅书记、人文社科处处长钭晓东老师、人文与传媒学院严建雯书记、张伟院长、历史系主任童杰博士等宴请导师和徐港先生，宾主详谈甚欢，发愿为振兴中华优秀传统文化精粹共同努力。

浙大慈氏图书馆揭牌导师获聘客座研究员

2016年11月4日周五中午导师在杭州陈金莲班长、孙芳副班长、浙大儒商与东亚文明研究中心吴灵燕干事陪同下接受浙江大学佛教文化研究中心主任董平教授、张家成教授素宴款待。



下午2:00 导师与董平教授共同为浙江大学慈氏图书馆揭牌，并接受佛教文化研究中心客座研究员聘书，去年导师已获浙大儒商与东亚文明研究中心客座教授聘书。这是导师首次获中国内地同一所大学两个不同机构聘书，也是在中国内地荣获13所著名大学、3所重点佛学院客座教后，首次获得客座研究员荣誉。



导师接着以“当代慈氏学研究为沟通中印汉藏南北传佛学所必须”为题对数十名来自浙江大学、浙江工商大学的师生作专题报告。

导师首先花了一个多小时详细介绍古印度瑜伽行派、中国唐代慈恩宗（又名玉华宗、唯识宗、法相宗）、近代慈氏宗、慈氏学得名的由来，师资传承，慈氏、弥勒、梅坦利耶义译、音译、短音、长音的不同。

再深入阐释从原始佛教、部派佛教到现代南传佛教对戒律与业果轮回的重视，但其"六识说"中第六意识有五停心位，不足以圆满解释"无我而有轮回"的现象，致令持戒修行者产生如何延续功德的困惑，大乘慈氏学的"赖耶受熏持种说"正可补南传佛学之不足。

处于藏传佛教领导地位的格鲁派，制定《慈氏（弥勒）五论》为学僧入门所必修，与慈氏学弘扬的"慈宗般若学"、"慈宗唯识学"诸论正好通，具备良好的沟通交流基础。

现今印度的那烂陀大学只有梵文、巴利文、阿毗达摩佛学的师资，而缺乏当年玄奘大师留学那烂陀寺时瑜伽行派作为显学的盛况，中国玄奘大师译传的慈氏学典籍，既有长达百卷梵藏文具存的《瑜伽师地论》，更有以护法释为主、揉合十大论师注释的十卷《成唯识论》，此论为慈宗唯识学极峰之作，只有汉文本，没有梵藏文本，正好补当今印度佛学研究之不足。

导师长达两个半小时的讲解，令参听学人眼界大开，课后纷纷与导师合影留念，加上导师微信号以便请益，更有立即报名参加11月5日周六下午导师在杭州主持的《唯识三十颂》讲座。



当晚浙江大学人文学院李恒威院长设宴宴请导师一行，并即席答应继参加第一届（2013）慈宗国际学术论坛后，将撰写以"意识科学与唯识学"为题的论文，参加**第二届（2018）慈宗国际学术论坛**。

导师对浙大诸位教授们积极支持2018年论坛表示衷心感谢，表示连同

第一届（2018）慈宗青年论坛将收集论文多达百篇。导师对浙江学者共襄盛举，光大慈宗，无限欣慰！

导师杭州释疑解惑弘演慈宗

2016年11月5日周六下午导师在杭州慈氏学师资培训班首先花了一个半小时解答学员共修时结集的问题及以另一个半小时续讲《唯识三十颂》。

导师首先回答学员们净土经典中有关"黄金为地"的奢华景象是否易引发有情众生贪念的问题？

导师宣示根据《瑜伽伦记·菩萨地·发心品》大菩提心是以"别境心所"中"欲"、"慧"等心所和"善心所"中"信"等心所为基础，还要不舍大菩提心，有修学之后乘愿再来、广度有情的悲心，才能与报身佛及报土中地上菩萨悲愿相应，并非"根本烦恼"中"贪爱"可比。

任何学人因贪爱"黄金为地"等富丽环境而求生，则犹如贪求天福，决定不得相应往生，导师并举香港歌星梅艳芳逝世时，歌迷治丧会错用"一心求生净土，永不回头"等语来形容梅艳芳的决心为例，令不少人误以为佛教的净土与基督教的天堂是同一回事。

导师顺带依《摄大乘论》及玄奘大师所传，说明学人必须位登初地才能命终以智润生，得生报土。汉地净土思想以《般舟三昧经》开其端，因汉译名称相应而以弥陀代表无量诸佛，定中观其佛立在前，最终观佛亦空，是为"实相念佛"法门。

其后法门愈趋简易，要求逐步降低，实非净土思想本意，由观依正庄严等"十六观"的"观想念佛"，至观想各自净土本尊（如弥陀、弥勒等圣像）的"观像念佛"，最终竟发展至临终十念、带业往生的"称名念佛"西方净土法门，这当然有唐中叶以后战乱频仍、寺院遭毁、经典散失等历史背景，致使禅净盛行，教下诸家衰落。但国人贪求速成、急功近利，漠视"不可少善根福德因缘，得生彼国"之圣教，亦有以致之。

至于"黄金为地"的依报只是说明因果不昧的道理，诸佛世尊累积三大阿僧祇劫成就"三身"、"四智"、建立净土，诸初地或以上菩萨最少累积一大无量劫方能以无漏善种与诸佛共变净土，自有其应得的依正庄严，但这些圣者只因发愿广度有情而齐聚净土、亲受诸佛教益，丝毫不会起染着之心，犹如各国元首身居华丽官邸但都倾心处理国事，无暇享受。

至于"黄金为地"也只是以世人熟悉的物质形容，可能无漏净识净种变现净土中的色法(物质现象)犹如太空金属比黄金更为珍贵，故不必执以为实。

杭州学员共修时的另一问题是"为何释尊入灭前会有背疾？"

导师依慈宗义理解说大乘与小乘差异之处是人间佛陀并非成佛前最后身，实是贤劫诸佛在兜率内众中功行圆满、因缘成熟而同时成就"三身"其中之"化身"，"化身"数可无量，遍布三千大千世界，报身唯一，居于报土，为地上菩萨说法。圆满正觉成就时，"三身"一时顿现，无分先后。

"化身"是诸佛以"成所作智相应净识"加持世间有缘众生，当时有情众生有漏诸识托无漏善种为本质变现"有漏相分"，得见诸佛示现人间，生老病死为有漏世间必经现象，由世间有情诸识共变的人间佛陀自不能免。同时，诸佛亦欲有情众生珍惜正法，示现世间有限生命如昙花一现，足以警醒学人世间法无常，修学必须及时。



导师对杭州学员在潘友明班务顾问、陈金莲、黄桂悦、孙芳等班长带领下深入研讨法义，好学求真，给予极高评价。众学员欣闻导师旁征博引，鞭辟入里，释疑解惑，都仿如醍醐灌顶，茅塞顿开，法喜充满。

导师诲人不倦，为新来参听学员重新解释《唯识三十颂》有关"阿赖耶识 - 异熟能变"偈颂后，再以

"三分说"中"末那见分种"、"末那相分种"、"赖耶本质种"，

"四缘说"中"亲所缘缘"、"疏所缘缘"，

"三类境"中"带质境"等

护法/玄奘正义，解说"末那识 - 思量能变"生起的原因，"我执"以至生死流转的形成，比较《瑜伽菩萨地·真实义品》的"八分别"生"三种事"以至生死流转，使参听学员眼界大开，见闻大增，法喜无量，希望导师尽快再来杭州，继续弘演慈宗要义。

《瑜伽(伦)记》讲座编制慈宗教材

《佛学讲话》共修培养弘法人材

2016年11月26日周六下午，慈氏学会（香港）举行了《瑜珈（伦）记·菩萨地·自他利品》三个小时粤语共修，由导师亲自主持，阐明《（伦）记》

01. 相关文字如何分段、新式标点、

02. 《（伦）记》科判有异于韩清净老人的《科句披寻记》，较之后者更为精密，如何对唐代文字用现代数码新式科判，

03. 对窥基、圆测等宗门高徒的集注如何做到段落分明，

04. 玄奘三藏新译如何与《菩萨地持经》等旧译区分，

05. 那些关键词语需要注释，

06. 导师更逐句以现代白话详解，方便学员纪录成为语译本。来自广州、深圳、香港本地的学员均感兴味盎然、法喜充满！

此前两个周末，导师又在11月12日和19日举行深圳共修会，每次连续五个小时，共十小时，学员不得迟到早退，除深圳本地长期参加共修的学员外，更有来自日本神户、湖南的特邀学员，对《佛学讲话》八讲进行全面研讨梳理，让学员们温故知新。

关樱、李净樾、杜京穗班长以粤语再次复讲，大有进步，广州学员董慧亦报名普通话复讲，自我策励。

今后深圳师资班将以共修为重点，以便培训出足够师资作为未来慈氏文教基金在香港及内地培训的助理讲师，让更多弘法人材投入宣扬慈宗义理的队伍，进而在东亚以至东南亚其他城市举办更多的慈氏学师资培训班和培训营。

宁波龙华讲堂 首间文化会所

设慈氏图书馆 弘扬慈宗学说

2016年11月28日周一晚上导师应宁波市佛教知名人士徐港仁者邀请在静物茶馆以《从中印古代弥勒信仰谈到当代慈氏学研究》为题作两个小时讲解。

开讲前，导师与龙华讲堂徐港堂主举行了简单而隆重的龙华讲堂设立慈氏图书馆协议签署仪式。

东明寺住持有云法师特地从余姚赶来见证签署仪式及对讲座表示支持，导师与法师互相交换礼品留念。

签署前徐港堂主忆述了2009年以雪窦山景区总经理身份率团前往香港拜会导师，其后屡次受邀参加2013年慈宗论坛、2016年慈宗青年文化节的因缘。



导师则表扬了徐港仁者邀请导师到雪窦山讲课、亲赴西安听课的求法热忱及协助联络促成慈氏文教基金与宁波大学签署设立慈氏图书馆协议的重大贡献。

讲座开始时，导师从中国佛教传统节日以大年初一为慈氏弥勒诞辰祈求慈尊早降人间、建立人间净土说明慈氏弥勒信仰极具重要性。

导师又从慈氏弥勒净土经典传译的先后次序、印证下生成佛建立人间净土才是佛教净土思想的滥觞。后来传译的《上生经》说明贤劫千佛最后身降生前居处兜率净土是最初期他方净土的渊源。

导师从吐火罗文 Metrak 与古梵文 Maitreya 前后音译与“慈氏”的意译，说明玄奘大师所译经典中统一用“慈氏”而不用“弥勒”的原因。

导师再从

原始佛教以至大乘佛教慈氏弥勒经典的出现、

古印度大乘瑜伽行派与藏传佛教有关慈氏弥勒论典传出不同、
古印度佛教行者信仰慈氏弥勒的著名例子、
中国佛教历代高僧大德对慈氏弥勒信仰之追随者、
中国历代有关慈氏弥勒示现人间的传说、
中国佛教慈氏弥勒信仰由盛转衰以至近代复兴的契机、
兜率净土与人间佛教/ 人间净土的关系、
从龙门石窟造像看中印慈氏弥勒信仰早于盛于弥陀信仰、
慈氏弥勒净土与弥陀净土的比较、
慈氏弥勒净土法门的似难实易与弥陀净土法门的似易实难、
慈氏弥勒信仰"不(耽)修禅定、不(亟)断烦恼"的特质、
慈氏弥勒信仰的难行道（修唯识观）与易行道（新十善法）等各方面，
探讨证成当代慈氏学的研究实为沟通汉藏南北传佛教契理契机所必须。

这是导师第一次在宁波全面性介绍慈氏弥勒信仰与慈氏学的关系及重要性，与会听众均感因缘殊胜，法喜充满！



2016年11月29日周二上午导师在宁波企业家陈长风仁者和徐港堂主陪同下参观河道围绕、景色怡人的龙华讲堂及堂内未来慈氏图书馆的馆址，缵谈利用龙华讲堂为慈宗培养弘法人材的计划。

陈长风仁者设午宴款待导师，导师又与赶来会面的余岑仁者探讨在余姚地区设立慈氏图书馆的可行性，为进一步推动慈氏学与阳明学关系研究建立契机。

大家对导师继会稽山龙华寺、浙江大学、宁波大学、龙华讲堂后，锐意在浙江建立更多慈氏图书馆，弘演慈宗，显扬圣教，不胜赞叹，希望导师早日再来，讲学授业，利益学人。

正觉塔中瞻圣迹 菩提树下闻妙法

2016年12月6日周二上午导师一行前往正觉塔瞻礼佛陀成道圣迹，在菩提树下再与此行学员分享佛陀成道的经过和佛陀观察思维宇宙人生真相的内容。

大菩提寺的住持为表重视，在菩提树前铺上红地毡作为讲坛，导师首先介绍南北传佛教对佛陀成道七七四十九天叙述的不同，配合其后大众参观佛陀坐禅与行禅不同处所的景点，南传记载佛陀折伏婆罗门处及摄受两位商侣为最初弟子处，说明人间佛陀先收在家弟子，才到鹿野苑度化出家弟子的事实。



而中国佛教的传统说法则是佛陀成道后受天人劝请，住世转法轮，以三七二十一日在定中为天人宣说《大方广佛华严经》，故是先说大乘经教，次为五比丘说小乘四谛法，可见南北传说法差异之大。

《华严经》为当代慈宗所依最重要的“三经二十六论”之一，导师在即将举办的2018年第一届慈宗青年论坛暨第二届慈宗国际学术论坛筹备期间倡印《唐译华严经疏合刊》，除八十卷本和四十卷本经文外，再加上唐代澄观国师《华严疏钞》，煌煌十五钁册，较今年慈宗青年文化节倡印合成十钁册的六百卷《大般若经》部头更大，而且都是清末民初极珍贵的木刻版本，又是历史上第一次将唐译《华严经》疏合刊，意义非凡。

五级赞助人的芳名都将刊在书后功德录中，以申回向，以志盛德。所有赞助人并将获邀来港参加初步估计有近百篇论文发表、香港历史上最盛大的佛教专宗论坛，除机票自理外，将获安排免费入住昂贵的酒店住宿。

导师继而分从横面和纵面讲述佛陀悟道修习的缘起观，首先以《阿含经》和《中观论颂》说明因缘和合、缘生性空的道理。在学员发问后，导师更深入阐释物理现象（色法）的生起二缘即可，精神现象（心法）则必须四缘具足，并对四缘逐一详释。

导师再依部派佛教中源远流长的说一切有部说明"三世两重因果"的"十二因缘"观的结构，而以清净智慧勘破无明妄执才是佛法修学的根本目的，与神教着重威权必须教徒绝对信仰崇拜，对教廷和传教士亦不可违逆，甚至以违反上帝旨意，在无知的情况下误食禁果以至人类犯下根本原罪的说法，大异其趣。

学员在菩提树下，旁边不少来自世界各地的僧侣信徒，或经行、或唱诵、或跪拜的环境下，均能专心致志，聆听导师讲述佛陀无上正觉的内容，心无旁骛，如入禅定，法喜充满。而以中国普通话在佛陀成道圣地讲演佛法、问答释疑，亦成为现场绝无仅有的一大特色。

下午导师一行前往悉达多王子离开苦行林，在尼连禅河受牧羊女供养处及牧女村落佛陀受牧女供养造像处参观，导师为学员说明原始佛教的中道思想，不知节制地放纵欲念固然为佛教所不取，但无益的苦行也并非修学正道。

导师又以阿育王在佛陀受供处所建质料不同的三层塔基，为大家解说佛教建立以精神修养层次划分的三界观念与古印度婆门纯以物理现象划分的三界观念，大相径庭。

部分学员在傍晚时分再游正觉塔，欣赏灯光如画的景致，尽情感受佛陀圣地的庄严与圣洁，尽兴而归。

07/12

印度首设慈氏图书馆 中华藏经回馈那烂陀

耆闍崛山再演大乘教 般若经典慧光暖众心

2016年12月7日周三上午10:30 导师一行抵达那烂陀大学，接受大学副校长兼注册总监 冼哈 Sinha 博士，教学工作总负责人 任震 Ranjan 院长与数十位该校师生于行政大楼前列队热烈欢迎（该校潘德校长荣休后，政府委派一位文化部副部长兼任非执行校长一职，该校实际管理工作由上述两位主持）。

导师一行在大堂燃香礼佛后到二楼会议室举行简单而隆重的 慈氏图书馆揭牌仪式，这是在中国内地以外第一间亚洲尤其是南亚慈氏图书馆的成立，尤其是座落在以纪念玄奘大师曾留学的古印度综合性大学 - 那烂陀寺而建设的慈氏图书馆，意义重大。



导师并象征式地赠送太师父的《太虚大师选集》、授业恩师的《罗时宪宗师全集》给该校，其后历代不同版本的汉文大藏经和佛学丛书将陆续运到，双方互赠纪念品后，讲座正式开始。

导师是继去年来访后，第二次在那烂陀大学演讲。为便利同行学员，以普通话和英文双语讲解《玄奘大师有关八识偈颂的传译与发展》。

导师首先从佛陀宣示的最基本"无我"原理，说明有情众生只是"五蕴" 和合的假体，没有一、常、主宰的"实我"（即没有"灵魂"一类的实体）。

"五蕴"中实际是"色蕴"与"识蕴"的和合，即物质与精神的组合体，从而引出原始佛教以至部派佛教的"六识说"，但"六识说"中的第六"意识"有"五停心位"，不足以成为业果轮回的载体，所以玄奘大师师承所自的瑜伽行派必须根据原始契经建立"八识说"，以第七"末那识"说明自我中心（"我执"与相关烦恼）的来源，以第八"阿赖耶识"作为做业感果的依据。

玄奘大师译传有关八识的偈颂有译梵为汉的世亲菩萨《唯识三十颂》和相信是出自奘师门下、托名奘师撰述的《八识规矩颂》组织结构和内容重点，颇有不同，看出玄奘大师在印度所学的原有基础上推陈出新，有所发展。

《三十颂》将八识分三组以八门阐述异名、行相、助伴、三受、性类、界系、对治、转依，备极详尽。

《八识规矩颂》则重点突出"三类境"作为观行所依及说明妄执由来，又详细阐释"四智相应心品"说明佛果内容丰富，与阿罗汉的"灰身灭智"大有分别，不单只建立唯识学说，还建立大乘佛教不舍众生，尽未来际，度化有情的理论根据。

逾一小时的双语讲解后，导师又接受该校师生和随团学员分别以英语和普通话发问有关

灵魂是否存在？为什么第六意识外要另立第七末那识？"唯识无境"的理论根据和唯识学派对业果轮回的解说等问题，导师均一一圆满解答，在热烈掌声下结束这次讲座。

不少有持午习惯的出家僧侣教授/学生为聆听精彩演讲和问答，不惜放弃午餐，实属难得。

洗哈博士、任震院长和导师在大学花园内与所有听众合影留念后，亲送导师一行到校外登车而别。

导师一行下午攀登佛陀当年颇多时间在此说法的灵鹫山说法台，现场管理人员已铺上胶布让学员可以在最接近佛像的内坛聆听导师继去年登临后再次在鹫峰山上弘演大乘。



导师依慈宗家法为大众作了近一小时的"《般若波罗蜜多心经》解题"，重点说明《心经》与当年佛陀在灵鹫山所讲演的《大品般若经》的关系，佛经尤其是般若类经典结集的过程，"观慧自在菩萨"原文作"菩萨摩訶萨"的含义，同时观照空有、通透洞察宇宙间"存在"与"不存在"关系的重要性，布施等五种波罗蜜多与以般若净慧"到彼岸"的关系，"彼岸"与"苦海"的喻义，佛教无我智慧与外道见解的分别。大乘八地菩萨降伏"我执"、"法执"，彻底了达"人空"、"法空"，自觉觉他解脱自身与他人苦恼的伟大行为。

导师讲解至后段时，来了一批藏传佛教僧侣，跪坐佛前高声诵经，但无损学员专心致志聆听妙法，导师的声线也自然相应提高，使围绕在前的学员丝毫不减听课的清晰度，僧侣的诵经声俨然成为伴读。



导师讲解时一轮皓日，当空直照，十二月初的灵鹫山上虽风势不弱，但大众如沐慧光，内心温暖，尘虑顿消，法喜充满，得未曾有，在赞叹佛法不可思议的愉悦之中，踏上归途。



09/12

北京共修编教材 文教基金晋新猷

2016年12月9日周五导师在印度专享文化之旅后，乘赶往北京参加会议之便，12月10日傍晚主持了四个小时慈氏学师资北京专修班共修活动。

共修活动仿效国外大学博士生、博士后 Tutorial 方式，由极少数被严格筛选出来的资深学员接受导师亲自指导，以业余时间上课，搜寻相关资料，与导师当面研讨、初步敲定译文注释。

导师对参加共修的许小冬、叶梅、陈志敏、李允等仁者，用心根据上课笔记，准备《瑜珈师地论（伦）记·菩萨地·种姓品》译稿，表示赞赏。

并指示因不在京未能出席的

北京王小根班长负责《种姓品》、

西安王小蕾班长负责《发心品》、

北京刘煊桦班长负责《真实义品》

等论记部分现代标点、科判注释、白话语译的统筹及与导师最终定稿工作。

初步完成译稿后将上载慈氏学会（香港）/ 慈氏文教基金内联网页，作为《汉文大藏经教材选编》
当稿

只供学员	阅读参考
用作教材	不断修订
中文注释	白话语译
然后成书	继作英译
流通海外	利益世人

澳门学员诚心护法 即席提款赞助慈宗

2016年12月13日周二晚上导师因在印度过度劳累，又匆匆赶往北京开会及主持共修讲课，偶感风寒，但仍抱微恙依约前往澳门药王寺讲课，花两个多小时以广东话讲解《唯识三十论颂》"第三了境能变"部分偈颂，深入浅出，妙喻连场，四众齐集，法喜充满。



澳门学员学习态度认真，导师因12月份行程紧密，暂停深圳、香港讲座，仍坚持前往澳门讲课，足证缘深。

一位女学员深受导师出钱出力、弘扬慈宗的精神感动，即时前往银行提款机提出一万港元，于下课时交给导师，以自己、儿子和孙儿名义，即梁锦洁、谭震东、谭颖思三位大德名义，合捐港币一万元，作为黄金莲花赞助人，赞助2018年第二届慈宗国际学术论坛暨第一届慈宗青年论坛，并赞助历史上首次编定的《唐译华严经疏合刊》珍贵版本刊印。

（导师已以自己夫妇和母亲名义带头认捐150,000港元，并将为项目包底。今年2016年3月在港举行的第一届慈宗青年文化节，导师带头以自己夫妇和母亲名义捐款400,000港元，再包底600,000港元，前后出资1,000,000港元，共耗资2,900,000港元，完成香港历史第一个佛教专宗青年文化节盛举。）

澳门佛教中心协会理事长戒晟法师在旁见证捐款，随喜赞叹，并亲送导师到澳港码头惜别。

17/12

厦门教育展讲演幸福家庭观

2016年12月17日周六下午导师应邀在厦门教育展以《智慧人生的幸福家庭观》为题，向现场数十位听众介绍大乘佛教的精神与特质。



首先，导师响应中央电视台的说法，说明佛教的本质：

不是宗教，是教育，

所以"佛教"不是"纯粹拜佛的宗教"，而是"佛陀智慧的教育" (Buddha's Teachings)。

佛陀 Buddha 就是觉者，即

是自己能够彻底觉悟宇宙人生真理，又能引导他人觉悟，自觉觉他的圆满智者。

大乘佛教最重要的原理是

缘起、缘生的道理。

缘，用现代语表达，即是因素、条件（内在因素）、机会（外在因素），

世间现象莫不由各种因缘和合而成。

父母、子女、配偶是十亿分之一的"缘"：

全世界现在七十亿人口中，现在与我们有亲密血缘关系的可能只有七个人。我们的至亲眷属与我们有过去的缘、现在的缘、未来的缘。

佛教缘起观就是因果论：

为什么全世界这么多人，偏偏只有这么少数的人能成为我们的眷属？

有人提出"神意论"，有人提出"偶然论"，佛教则提出"因果论"。

轮回再生的科学研究：

美国维珍利亚大学史云逊教授

(Dr Ian Stevenson, University of Virginia) 带领一个医学团队研究轮回再生现象存在的可能性近五十年，有大量的书面报告，可以证明佛教有关轮回说法。

印度教和道教也有轮回的说法，但它们或多或少有"神意论"倾向，不像佛教的轮回观完全奠基于"因果论"。

过去行为的影响力：

佛教的"因果论"又叫"业果论"，是指过去、现在的行为力量（业力）储存于深层意识。

大乘佛教称为"阿赖耶识"或"藏识"，是储存一切行为造作讯息功能的资料中心，累积酝酿成熟而产生后果包括下一期生命。

所以今生能成眷属的至亲，彼此在过去的行为上（可能不止是前一生）可能有过不少互动而留下对方的深刻影像或讯息，引致今生建立亲眷关系。

佛教更重视度化广大的在家众：

站在佛陀教育的立场，除了极少数选择以出家形式学习佛陀教育的人士外，绝大部分学佛者都是要过家庭生活的。

家人就是我们修学实践应用佛法首先遇到的对象。所以除了要珍惜过去生的宿缘，还要创造现在生的善缘。过去有不好的缘，现生要加以修补，过去有良好的缘，现生更应增益。

佛教重视家庭的经典依据：

很多人以为佛教的经典都是讲出世的道理，其实不论原始佛教的经典，例如《杂阿含经》、《长阿含经》、《增一阿含经》（其中包括著名的《善生经》和《玉耶女经》）

有关行为规范的典籍，例如

针对在家人的《优婆塞戒经》和出家人的《毗奈耶药事》，

以至大乘佛教的论典，包括唐三藏玄奘大师去印度求取的目标经典、回国后译梵为汉的《瑜珈师地论·菩萨地》，

都有讨论应如何善待世间的亲眷。

着重自利利他、自觉觉他的大乘佛

教实践者，被称为"菩萨"。

菩萨从闻、思、修，"六度"入手，

具备相当智慧的基础就可以开展纯乎利他的行为，"摄受"与"摄引"自己的至亲眷属以至发心学佛的有缘人。

摄受即是接受，接纳、容纳、包融

摄引即是引导、指引、教导、教化

菩萨摄受、摄引亲人首先要能够和他们分享物质与精神的资源。



其次，必须能够时常对亲眷

和颜悦色，慰问晓喻，

勉励嘉奖，令心喜悦，

如理合法，增胜利益。

同时能够做各种对家人现在和将来都有益的行为，特别是以佛法来教化引导家人。

最后必须与至亲建立命运共同体，团结家人荣辱与共、休戚相关，培养共同兴趣，付出时间精神。

菩萨更要随时随地对家人保持仁爱心、谅解心、欢喜心和平等心。

菩萨依以上方法去"摄受"、"摄引"自己的家人以至其他真心寻求智慧人生的有缘人（广义的说是佛法大家庭的成员），对他们时常保持仁爱、谅解、欢喜、平等四种心态，就能达至家庭和谐，社会和谐，幸福人生，自在人生。

导师的演说引发听众的热烈回响，有听众甚至向主办方表示：**听导师一席话，胜自己读十年书**，热切希望导师以后多来厦门有系统地介绍大乘佛教的义理。

玄奘大师西行与万法唯识

2016年12月18日周日导师应邀在厦门大学文化讲堂以《从唐三藏玄奘大师西行求法谈到万法唯识》为题宣讲“慈宗唯识学”。



导师首先介绍玄奘大师西行求法的背景，当时“地论师”与旧译“摄论师”盛行，“地论师”更分“南道”、“北道”，说法颇有分歧，主要是佛性“先天具备”还是“后天修得”的争议。

导师更指出一部分古代印度、中国佛教学者以“自性清净心”，众生本具“如来藏”，后因一念无明风动，导致生死流转，是错误的思想，这与基督教上帝造人，本性纯善，后因魔鬼引诱，偷吃禁果，致生男女之欲，召至后代子孙身负原罪的“纯善一元论”，有同样阙失。

玄奘大师西行求法，旨在求得《十七地论》（即《瑜伽师地论·本地分》），解决上述佛法上的根本问题。

原始佛教以至小乘部派佛教只有“六识说”，对“心”、“意”、“识”也没有清晰的划分，第六意识有睡眠、闷绝等“五停心位”，不足以作为作业感果的载体，必须有待佛灭后八、九百年“瑜伽行派”的兴起，依《解深密经》、《瑜伽师地论》建立“第八阿赖耶识”（心）、“第七末那识”（意）作为“前六识”（识）背后的深层意识，才能说明业果轮回形成的原因与作业感果载体的疑难。

玄奘大师抛却青年时在中土佛门垂手可得的名闻利养和高昌国王鞠文泰、印度戒日王、中国唐太宗提供的荣华富贵所求取归国重点的真经就是《解深密经》、《瑜伽师地论》等珍贵典籍。

导师更指出大乘佛教的修道理论高于儒道耶回印等学说教派，就是在性善、性恶的层次上，建立“有漏”、“无漏”的染污、清净法。尤其“瑜伽行派”以无始以来有漏的“第八阿赖耶识”缘起现行，被“第七末那识”执持为“实我”，说明世间现象与生死流转的成因，与释迦牟尼世尊在菩提树下思惟“十二因缘”，以无始“无明”作为根本原因完全吻合。

"阿赖耶识"（又名"藏识"）自体分中寄存有"无漏种子"作为伏断"我执"、"法执"的功能（采用玄奘大师在印度时其中一位重要导师－胜军居士的说法），故有漏、无漏种子可以同时并存，没有先后之分，导师更借用唐代学佛甚有心得的大文豪柳宗元"石中韞玉"的譬喻说明"赖耶缘起说"远比误解如来藏的"真如缘起说"安全圆满。

所以玄奘大师归国后以十九年时间建立译场，在唐太宗、高宗父子大力支持下，翻译以"慈宗"（慈氏弥勒世尊弘扬）的"般若学"、"唯识学"为主的经论，对解决大乘佛教中成佛根据、生死轮回造业感果载体等两大问题有无可取代的贡献。

慈氏之学更影响到大乘佛教各宗各派，其体系之严密、逻辑性之明显、修学次第之分明更在沉寂千载后，被近代著名思想家、学者如章太炎、梁启超、梁漱溟等备极推崇，认为是足以抗衡西方思想的东方智慧。

导师深入浅出、条理分明、提要勾玄的讲解，令在场不少听众如醍醐灌顶、耳目一新，以厦门大学文化讲堂负责人周建昌教授为首的学人纷纷要求导师以后争取每一季度都能来厦门举办系统性讲座，弘演慈宗，更有听众希望此后能参加共修，增强佛学知识，以便追随导师，接受培训，弘扬慈宗。



导师离厦返港前，询众要求，宣布明年将在厦门定期举办

"慈氏学青年师资厦门培训班"讲座

并任命

吴桂兰仁者为正班长

马旭东仁者为副班长

稍后再向导师推荐其他班委成员，一俟明年系列讲座时间地点商定后，再另行公布。

并希望班委成员以后能定期举行共修，让更多学员温故知新，奠定坚实基础，有系统地学习慈宗。

戊、 慈氏图书馆建设情况

2016 年 7 月 26 日郑州洞林寺慈氏图书馆挂牌

去年六月洞林寺监院延若法师（曾远赴重庆追随惟贤长老研习唯识学）到北京与导师签订在郑州建立第二间慈氏图书馆协议，第一间是洞林寺在郑州市中心区商业大楼设立，第二间是在寺内设立。



按照延若法师的承诺，寺内慈氏图书馆是一个独立的殿堂，现已在殿堂外挂牌，里面目前还在装修，等装修完毕，会呈现更佳更完美更精细的照片给大家欣赏。



全国第一家内学书院慈氏图书馆正式挂牌

2016年7月27日周三成都慈氏内学书院慈氏图书馆正式挂牌，慈氏文教基金执行委员兼行政事务委员会常务副主任、慈氏学师资北京进修班缪绘班长代表导师到现场向隆藏法师致以热烈祝贺。

隆藏法师为已故四川佛学名家唐仲容先生目前在四川/重庆地区的真正传人（唐老是四川南充龟山书院王思洋先生门人），2014年4月25日在成都香格里拉酒店与导师签定协议，原拟合作在西昌慈氏内学书院设立慈氏图书馆，后因法师受聘出任峨眉山佛学院副院长，又受成都弟子礼请大开讲筵、高树法幢，故将慈氏内学书院迁至成都，几经筹备，精心装修，内学书院慈氏图书馆正式挂牌。



这是全国第一家内学书院慈氏图书馆，也是四川继

01. 位于成都的四川大学、
 02. 位于南充的西华师范大学、
 03. 位于彭州的四川尼众佛学院（中国第一比丘尼隆莲长老尼创立）、和
 04. 成都大慈寺（相传是玄奘大师出家受戒处）之后的
- 第五家慈氏图书馆，法界盛事，人天赞叹。

导师荣任南京师范大学客座教授

2016年9月24日周六下午导师在杭州开讲《唯识三十颂》时，获专诚从南京授课后赶来杭州的黄征教授颁授南京师范大学美术学院客座教授证书，在场学员见证了这简单而隆重的场面。



导师在三小时的讲解中分成两部分，首先解答了浙江省民宗局潘友明处长代表共修同学提出的问题：

一切有情众生皆有佛性，是否代表一切有情众生必将成佛？

贤劫只有千佛成就圆满正觉，那其余有情众生如何能成佛？

导师花了一个多小时分从不同角度解答上述大乘佛法中最深入的问题，令听众豁然开朗，法喜充满。

讲课前一天9月23日下午，导师甫下机就由潘友明处长、妙高方丈、陈金莲班长陪同参观了净慈寺博物馆中陈列大部分由宁波徐氏博物馆借出的犍陀罗佛像，其中不乏慈氏弥勒像，导师对这些珍贵艺术品赞叹不已，认为有机会应运到香港展出，令港人同沐佛恩。

宁大三十年校庆 迎来慈氏图书馆

2016年9月25日周日上午导师应中国佛教协会副会长、北京大学教授、绍兴会稽山龙华寺方丈湛如法师邀请作为特别嘉宾在第二届会稽山论坛最后环节以《中印弥勒信仰与当代慈氏学研究提纲》为题作一小时讲话。

导师在第一届会稽山论坛举办时亦以特别嘉宾身份应邀作大会作总结发言，导师当时回应了学者在论坛期间悬而未决的部分讨论及高度评价了参会青年学者和学僧的论文水平。

今次导师提出21条研究提纲如下：

中印弥勒信仰与当代慈氏学研究提纲

.....

01. 从中国佛教以农历正月初一日为当来下生弥勒佛诞看弥勒（慈氏）信仰流传的广泛
02. 从弥勒下生成佛到求生兜率净土经典传译的先后次序看弥勒（慈氏）信仰的意义
03. 从释迦佛降生事迹看贤劫千佛位居补处先居兜率的深义
04. Maitreya 前后音译与意译
05. 从原始佛教典籍有关弥勒事迹的记载到大乘佛教弥勒经典的出现
06. 大乘佛教弥勒经典的类别
07. 古印度大乘有轮瑜伽行派（慈宗唯识学）有关弥勒（慈氏）论典的传出
08. 藏传佛教有关弥勒（慈氏）论典的传出
09. 古印度佛教行者信仰弥勒（慈氏）的著名例子 - 从部派佛教行者定中求见弥勒（慈氏）谘问法要以至无著菩萨恭请弥勒（慈氏）示现说法的记载
10. 中国佛教历代高僧对弥勒（慈氏）信仰之追随者 - 从晋唐道安、支遁、玄奘、窥基以至近代太虚、虚云、慈航、罗时宪
11. 中国历代有关弥勒示现人间的传说 - 从傅大士以至布袋和尚
12. 中国佛教弥勒信仰由盛转衰以至近代复兴的契机
13. 从兜率净土到人间净土 - 兼论太虚大师弘扬“慈宗”与以“人生佛教”对治“人死佛教”的流弊及印顺长老对净土的取态与对“人间佛教”的推广
14. 从龙门石窟造像统计看中印弥勒（慈氏）信仰早于盛于弥陀信仰
15. 弥勒净土与弥陀净土的比较
16. 论弥勒净土法门的似难实易与弥陀净土法门的似易实难
17. 从比较宗教观点看弥勒信仰与基督教末日救主降临的关系
18. 从“不修禅定”、“不断烦恼”谈弥勒（慈氏）信仰的特质

19. 从以弥勒（慈氏）信仰为源头的 "人间佛教"和"慈宗" 理念到对台湾、东南亚、美东佛教的影响

20. 弥勒信仰的难行道与易行道

.....

新十善法

- 一) 不贪求不止而无厌足 (不贪婪)
- 二) 不愤恨嗔怒怀怨不舍 (不嗔恨)
- 三) 不执迷不悟丧失理智 (不痴迷)
- 四) 不蓄意伤害动物身体 (不伤生)
- 五) 不为己利行欺诈盗窃 (不诈窃)
- 六) 不纵欲暴虐骗取感情 (不纵欲)
- 七) 不服食过量麻醉药品 (不滥药)
- 八) 不捏造歪曲违背事实 (不造假)
- 九) 不挑拨离间引发纠纷 (不离间)
- 十) 不粗言秽语咒骂羞辱 (不恶口)

21. 论弘扬慈宗实为沟通汉藏南北传佛教契理契机的必须及王联章导师在第一届 (2013)慈宗国际学术论坛首次提出的"慈宗五学"

- 一、慈宗般若学
- 二、慈宗唯识学
- 三、慈宗戒律学
- 四、慈宗禅定学
- 五、慈宗因明学

湛如法师详细介绍导师的简介和贡献，特别提到导师的慈氏文教基金捐赠龙华寺慈氏图书馆典藏历代藏经，导师讲毕后，法师对 21 条研究提纲给予高度评价，尤其赞扬"新十善法"切合时代需要，最后湛如法师在与会近三百名听众热烈鼓掌下亲送导师到龙华寺稽山书院门外，目送导师登车前往宁波。

导师在宁波除参加商务会议外，2016 年 9 月 26 日周一下午在面对三江汇聚美景的酒店贵宾层咖啡厅与宁波大学人文学院严建雯书记详谈合作事宜，初步暂定争取在十一月初大学校庆时举行宁波首间设于大学人文学院内的慈氏图书馆签约仪式及安排导师作专题报告，揭开慈宗弘传史上新的一页。

.....

2016 年 11 月 3 日周四下午宁波大学刚举行过三十周年庆典，人文与传媒学院旋即与香港慈氏文教基金签订成立慈氏图书馆协议及举行颁授客座教授聘书仪式。

王导师在宁波佛教知名人士徐港先生和中国人民大学方立天教授门人张凯博士陪同下，参加了这个简单而隆重的仪式，接受人文与传媒学院浙东文化与海外华人研究院客座教授聘书并以

"依慈氏学解读王阳明思想精华 - 四句教"为题作专题报告。

仪式开始时由张伟院长与导师签约，颁授聘书，并亲手为导师扣上校徽。接着由导师向宁波大授予由国学大师饶宗颐先生书写的慈氏图书馆牌匾，由图书馆蒋刚毅书记代表接受。



导师和张伟院长分别讲话，介绍在宁波大学建立首间宁波慈氏图书馆的缘起、过程、筑巢引凤以此图书馆吸引更多青年学人研究中华优秀传统文化精粹的目的。宁波大学的慈氏图书馆将是海内外第 32 家慈氏图书馆，若不算国外的德国汉堡大学和印度那烂陀大学，则是中国内地的第 30 家慈氏图书馆，适逢宁波大学 30 周年校庆，可谓因缘殊胜，甚难希有！

当天晚上宁波大学党委委员、宣传部长张真柱老师、图书馆蒋刚毅书记、人文社科处处长斜晓东老师、人文与传媒学院严建雯书记、张伟院长、历史系主任童杰博士等宴请导师和徐港先生，宾主详谈甚欢，发愿为振兴中华优秀传统文化精粹共同努力。

浙大慈氏图书馆揭牌 导师获聘客座研究员

2016年11月4日周五中午导师在杭州陈金莲班长、孙芳副班长、浙大儒商与东亚文明研究中心吴灵燕干事陪同下接受浙江大学佛教文化研究中心主任董平教授、张家成教授素宴款待。



下午2:00 导师与董平教授共同为浙江大学慈氏图书馆揭牌，并接受佛教文化研究中心客座研究员聘书，去年导师已获浙大儒商与东亚文明研究中心客座教授聘书，这是导师首次获中国内地同一所大学两个不同机构聘书，也是在中国内地荣获13所著名大学、3所重点佛学院客座教授后，首次获得客座研究员荣誉。



当晚浙江大学人文学院李恒威院长设宴宴请导师一行，并即席答应继参加第一届（2013）慈宗国际学术论坛后，将撰写以“意识科学与唯识学”为题的论文，参加第二届（2018）慈宗国际学术论坛。

导师对浙大诸位教授们积极支持2018年论坛表示衷心感谢，表示连同第一届（2018）慈宗青年论坛将收集论文多达百篇。导师对浙江学者共襄盛举，光大慈宗，无限欣慰！

江苏省第一家师范大学

"慈氏图书馆"获赠经书完成上架，将择吉举行揭牌仪式。

南京师范大学美术学院敦煌学研究中心接受香港慈氏文教基金惠赠的第一批图书全部收齐并上架，这是江苏省第一家师范大学建立慈氏图书馆，除南京师范大学外，江苏省南京大学中华文化研究院、扬州大学亦设有"慈氏图书馆"。这也是继西安陕西师范大学、上海华东师范大学、四川南充西华师范大学后，全国第四家师范大学成立"慈氏图书馆"。



由百岁高龄"南饶北季"硕果仅存的国学大师饶宗颐教授手书的"慈氏图书馆"题字，由南京师范大学敦煌学研究中心主任、中国著名艺术家黄征教授以自己家中珍藏木料亲手刻制成牌匾。将择吉邀请慈氏文教基金董事长、慈氏学会（香港）导师、南京师范大学美术学院客座教授王联章先生到南京参加主持揭牌仪式。



宁波龙华讲堂 设慈氏图书馆

2016年11月28日周一晚上导师应宁波市佛教知名人士徐港仁者邀请在静物茶馆以《从中印古代弥勒信仰谈到当代慈氏学研究》为题作两个小时讲解。开讲前，导师与龙华讲堂徐港堂主举行了简单而隆重的龙华讲堂设立慈氏图书馆协议签署仪式。东明寺住持有云法师特地从余姚赶来见证签署仪式及对讲座表示支持，导师与法师互相交换礼品留念。



签署前徐港堂主忆述了2009年以雪窦山景区总经理身份率团前往香港拜会导师，其后屡次受邀参加2013年慈宗论坛、2016年慈宗青年文化节的因缘。导师则表扬了徐港仁者邀请导师到雪窦山讲课、亲赴西安听课的求法热忱及协助联络促成慈氏文教基金与宁波大学签署设立慈氏图书馆协议的重大贡献。

讲座开始时，导师从中国佛教传统节日以大年初一为慈氏弥勒诞辰祈求慈尊早降人间、建立人间净土说明慈氏弥勒信仰极具重要性。导师又从慈氏弥勒净土经典传译的先后次序、印证下生成佛建立人间净土才是佛教净土思想的滥觞。

后来传译的《上生经》说明贤劫千佛最后身降生前居处兜率净土是最初期他方净土的渊源。导师从吐火罗文 Metrak 与 古梵文 Maitreya 前后音译与"慈氏"的意译，说明玄奘大师所译经典中统一用"慈氏"而不用"弥勒"的原因。

导师再从原始佛教以至大乘佛教慈氏弥勒经典的出现、古印度大乘瑜伽行派与藏传佛教有关慈氏弥勒论典传出不同、古印度佛教行者信仰慈氏弥勒的著名例子、中国佛教历代高僧大德对慈氏弥勒信仰之追随者、中国历代有关慈氏弥勒示现人间的传说、中国佛教慈氏弥勒信仰由盛转衰以至近代复兴的契机、兜率净土与人间佛教/人间净土的关系、从龙门石窟造像看中印慈氏弥勒信仰早于盛于弥陀信仰、慈氏弥勒净土与弥陀净土的比较、慈氏弥勒净土法门的似难实易与弥陀净土法门的似易实难、慈氏弥勒信仰"不(耽)修禅定、不(亟)断烦恼"的特质、慈氏弥勒信仰的难行道(修唯识观)与易行道(新十善法)等各方面，探讨证成：

当代慈氏学的研究实为沟通汉藏南北传佛教契理契机所必须。

这是导师第一次在宁波全面性介绍慈氏弥勒信仰与慈氏学的关系及重要性，与会听众均感因缘殊胜，法喜充满！

2016年11月29日周二上午导师在宁波企业家陈长风仁者和徐港堂主陪同下参观河道围绕、景色怡人的龙华讲堂及堂内未来慈氏图书馆的馆址，缵谈利用龙华讲堂为慈宗培养弘法人材的计划。



陈长风仁者设午宴款待导师，导师又与赶来会面的余岑仁者探讨在余姚地区设立慈氏图书馆的可行性，为进一步推动慈氏学与阳明学关系研究建立契机。

大家对导师继会稽山龙华寺、浙江大学、宁波大学、龙华讲堂后，锐意在浙江建立更多慈氏图书馆，弘演慈宗，显扬圣教，不胜赞叹，希望导师早日再来，讲学授业，利益学人。

己、 第一届慈宗青年文化节

第一届慈宗青年文化节欢迎晚宴

王联章导师 | 欢迎辞全文

尊敬的

香港特别行政区政府民政事务局副局长许晓晖太平绅士

各位嘉宾、各位法师、女士们、先生们，

热烈欢迎你们到来！

Distinguished Ms Florance Hui,
Under Secretary for Home Affairs, Justice of Peace,
Honoured guests,
venerable priests,
ladies and gentlemen,

May I extend our warm welcome to all of you.

由香港慈氏文教基金、慈氏学会(香港) 主办香港华人庙宇委员会协办的第一届慈宗青年文化节，得蒙：

01. 北京宗家顺先生
02. 西安王家春先生
03. 中国社会科学院聂清教授带领的艺术家
04. 陕西省青年书法家协会
05. 武汉归元寺
06. 江苏南京师范大学
07. 四川尼众佛学院
08. 成都/乐山艺术家
09. 杭州佛学院
10. 广州艺术家
11. 深圳戴培仁老师工作室
12. 香港无名堂
13. 东京艺术家
14. 台湾华梵大学
15. 马来西亚佛教居士总会
16. 北京/宁波/上海/福州/厦门/深圳/澳门独立参展人

组团参加慈宗经律论序赞书法、慈宗历代祖师油画国画作品交流。

The First Maitreya Youth Cultural Festival is organised by Institute of Maitreya Studies (Hongkong), Maitreya Culture and Education Foundation Limited , and co-organised by Hongkong's Chinese Temple Committee. We appreciate that many organizations and individuals participating in the activities of calligraphy and paintings during this festival, they are :

- 01: Mr Zong Jiashun from Beijing
- 02: Mr Wong Jiachun from Xian.
- 03: Chinese Academy of Social Sciences
- 04: Association of Young Calligraphers of Shaanxi
05. Guiyuan Temple of Wuhan
06. Nanjing Normal University
07. Sichuan Buddhist Academy for Nuns
08. Artists from Chengdu and Leshan of Sichuan Province
09. The Buddhist Academy of Hangzhou
10. Artists from Guangzhou
11. Studio of Professor Dai Peiren from in Shenzhen
12. The Anonymous Hall of Hongkong
13. Artists from Tokyo
14. Huafan University from Taiwan
15. Buddhist Kulapati Association of Malaysia
16. Independent participants from Beijing/ Ningbo/Shanghai/ Fuzhou/ Xiamen/ Shenzhen/ Macau

01. 中国社会科学院凯朝教授带领的学者
02. 峨眉山佛学院
03. 四川尼众佛学院
04. 台湾法鼓文理学院
05. 香港佛教法相学会
06. 香港佛教孔仙洲中学宗教部
07. 慈氏学会（香港）
08. 北京慈氏文化传播有限公司 - 慈氏学师资(远程) 进修班 师生参加慈宗经律论讲解朗诵交流

Many eminent teachers and students are coming to attend the exchanges activities of explanation and recitation of Maitreya related sūtras and śāstras , they are from :

01. Chinese Academy of Social Sciences
02. Buddhist Academy of Mount Emei
03. Sichuan Buddhist Academy for Nuns
04. Dharma Drum Institute of liberal Arts from Taiwan
05. Buddhist Dharmalakṣaṇa Institute of Hongkong
06. Religion Department, Buddhist Hung Sean Chau Memorial College
07. Institute of Maitreya Studies (Hongkong)
08. Distance class for advanced Maitreya studies organised by Beijing Maitreya Cultural Development Limited.

更得

奥地利维也纳大学 Mathes 教授

印度德里大学 Sarao 教授

远道而来讲解西藏文 《心经》、梵文《唯识三十颂》。

We are also pleased to invite Professor Mathes from University of Vienna , Professor Sarao from University of Delhi to give us lectures on the Heart Sutra of Tibetan language and the Thirty Verses of Consciousness-Only in Sanskrit respectively.

及在座各位政府领导、教界领袖、
社会贤达莅临支持指导，
高谊隆情，令人铭感！

Finally we would like to extend our gratitude for the great support from the senior government officials, religious leaders, and other prominent guests like you attending the vegetarian banquet this evening.

希望在未来几天，大家能尽情交流，为
弘扬中华文化精粹、
大乘佛教慈宗学说、
培养学佛青年人才，
促进社会和谐发展，
共同努力！

I hope all of you will enjoy and contribute to the exchanges striving to promote essence of Chinese Culture/ Yogacara Tradition of Mahayana Buddhism, and to cultivate young Dharma seekers and preachers in the next few days.

Wong Luen Cheung M. H.
Chairman
Mautreya Culture and Education
Foundation Ltd.
Principal and Mentor
Institute of Maitreya Studies (Hong Kong)
March 25, 2016

“智慧人生 从心开始”——第一届慈宗青年文化节开幕式在香港隆重举行



“智慧人生 从心开始”——第一届慈宗青年文化节开幕式



现场嘉宾

佛教在线香港讯 2016年3月26日上午10点，由慈氏学会(香港)和慈氏文教基金主办的“第一届慈宗青年文化节”在香港柴湾青年广场隆重举行开幕式。此次文化节广邀内地与亚洲高等院校、艺术文化团体青年来港作文化交流，内容包括“慈宗“经律论中英讲解交流及“慈宗”书法、祖师画展、文艺演出等。



佛教在线总干事、世界和平吉祥塔造塔委员会主任安虎生向大会致赠“世界和平吉祥塔”



全场嘉宾合十祈福

上午10:30，在开幕式上举行了“世界和平吉祥塔”捐赠仪式，佛教在线总干事、世界和平吉祥塔造塔委员会主任委员安虎生向王联章导师致赠“世界和平吉祥塔”。在捐赠仪式的过程中，全场嘉宾双手合十，祈求世界祥和、正法永住、国泰民安。随后，举行了亮灯仪式。（世界和平吉祥塔）

开幕典礼上，首先由内地与亚洲高等院校、艺术文化团体青年等代表做嘉宾致词，中央政府驻香港特别行政区联络办公室协调部部长沈冲先生，香港特区政府民政事务局副局长许晓晖女士，印度那烂陀大学校长 Dr. Ravindra Panth，泰国世界佛教青年联合会会长 Dr. Pornchai Pinyapong 在开幕式致词，文化节主要发起人慈氏文教基金/慈氏学会（香港）王联章导师发表了致谢词。



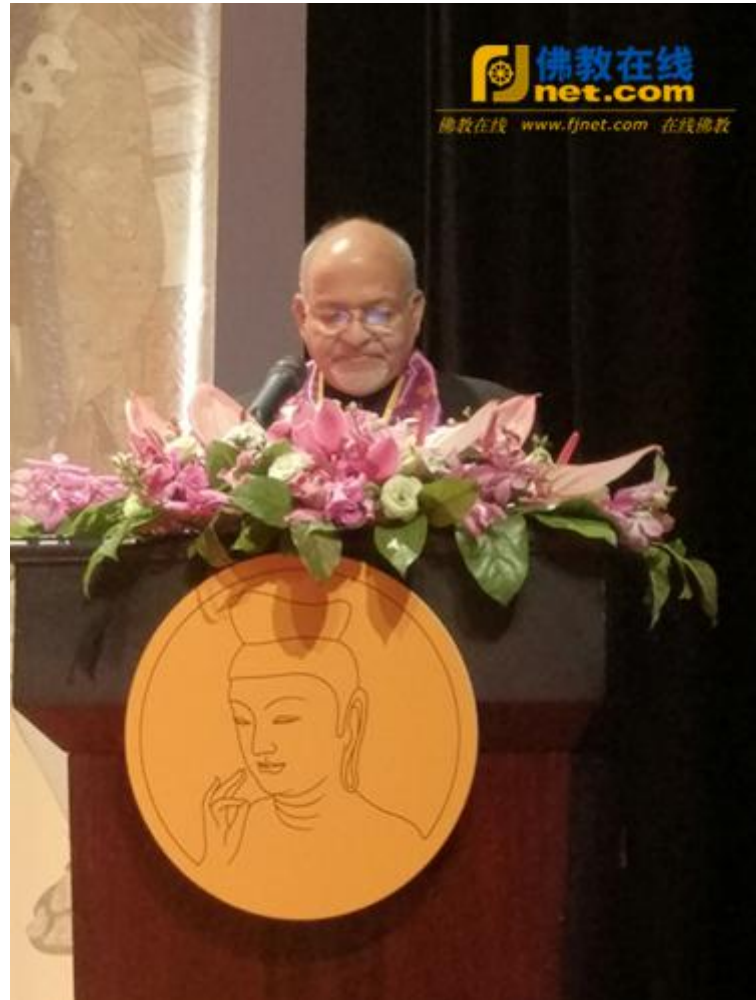
中央政府驻香港特别行政区联络办公室协调部部长沈冲先生致词

中联办协调部部长沈冲先生在致词中表示，在当下的香港社会中，希望有更多的香港青年能静下心来，多学一些包括佛教在内的中国五千年文明历史创造的精华，增长智慧、培养才干，砥砺品格，努力为香港的繁荣稳定和明天更好的发展尽一己之力。



香港特区政府民政事务局副局长许晓晖女士致词

香港特区政府民政事务局副局长许晓晖女士在致辞中表示，此次第一届慈宗青年文化节，在传扬大乘佛教慈宗学说的同时，也着重培育青年学人成为弘法人才，让慈氏学自唐代玄奘大师至近代复兴再进一步薪火相传。



印度那烂陀大学校长 Dr. Ravindra Panth 致词

印度那烂陀大学校长 Dr. Ravindra Panth 在致词中简单讲述了慈宗的历史渊源，并讨论了当今社会用于传播智慧的各种如慈宗青年文化节这一相关活动的重要性。



泰国世界佛教青年联合会会长 Dr. Pornchai Pinyapong 致词

泰国世界佛教青年联合会会长 Dr. Pornchai Pinyapong 在致词表示，虽然佛教面临的各种问题，但热爱佛教的我们并不能只是沉默和批评，必须携手，齐心用如法的行为保护与传播佛教。特别是为了年轻人，他们是未来佛教的领袖。



慈氏文教基金/慈氏学会（香港）王联章导师致谢词

慈氏文教基金/慈氏学会（香港）王联章导师在致谢词中表示，悉达多太子未到 20 岁就立志寻求无上智慧，玄奘大师立志寻求真理，广大佛法时也只有十三岁。所以青年时代立志寻求真理是最好的时机，追随良师益友，勤奋学习，将来为国家为社会作出应有的贡献。并且，感谢各位政府领导、教界领袖、社会贤达、艺术名家、专家学者、青年才俊远道而来，共襄盛事。



《般若心经》藏蒙梵与汉语对读（从左到右依次为张英、李寅飞、周夏、嘉木扬·凯朝）



嘉木扬·凯朝教授用日语唱诵《心经》



日本嘉宾一起唱诵《心经》



台湾法鼓山文理学院邓伟仁教授带领《唯识三十颂》梵汉对读

亮灯仪式过后，王联章导师亲自示范以普通话、广东话和英语主讲“慈宗般若学”——《心经》经题和第一段。中国社会科学院嘉木扬·凯朝教授带领周夏博士、雍和宫翻译张英、北京居士林居士李寅飞进行《般若心经》梵藏蒙与汉语对读。然后，嘉木扬·凯朝教授用日语唱诵《心经》，现场日本嘉宾一起唱诵。之后，台湾法鼓山文理学院邓伟仁教授带领《唯识三十颂》梵汉对读。



张婷婷古琴演奏



听法的中学生们

最后，嘉宾欣赏了成都古琴表演艺术家张婷婷的古箏独奏，琴声美妙。

此次文化节还将举办多场“慈宗”经律论中英文讲解和朗诵交流。具体包括：

“慈宗般若学”——《心经》（普通话讲解、广东话讲解、英语讲解、梵汉/藏汉/蒙汉/满汉/英汉对读）。

“慈宗唯识学”——《唯识三十颂》（普通话讲解、广东话讲解、英语讲解、梵汉/英汉对读）。

“慈宗戒律学”——《瑜伽菩萨戒略摄颂》（普通话讲解、广东话讲解）的交流、《入菩提行论》梵语唱诵等。

庚、 第一届慈氏学青年师资西安培训营

由香港慈氏文教基金/ 慈氏学会（香港）主办、陕西师范大学宗教研究中心协办的第一届（2016）慈氏学青年师资西安培训营定于2016年7月15日至7月19日在陕西师范大学举办。培训营以弘扬中国传统文化为宗旨，主要围绕中国佛教史上著名高僧玄奘大师的事迹、思想以及他为中国传统文化所做出的杰出贡献而进行深入研讨学习。

培训营有来自国内外16个不同地区的62名学员，5位讲师、7位营长，学员们一起聆听经典佛学，共同营造精进向善的学习氛围，大家法喜充满，福慧俱增！本次活动不仅对落实社会主义核心价值观和实现“中国梦”等具有积极的推动作用，还将积极引导中国优秀传统文化与社会主义现代化社会相适应，促进中国传统文化的现代化转型，弘扬大唐玄奘精神、“丝路文化”、“西安文化”、“铜川文化”等具有重要意义。

此外，培训营在2016年7月19日组织学员参访铜川市玉华宫玄奘大师译经遗址及玄奘大师纪念馆，对历史文化积淀悠久的西安，玄奘大师译经传法的所在地开办，意义深远。旨在鼓励更多年轻人深入学习中国古代玄奘大师追求真理的精神和他毕生弘扬的慈宗学说，让慈氏学的智慧在年轻人中发扬光大并薪火相传，生生不息。

参加本次培训营欢迎晚宴的嘉宾有：

01. 陕西师范大学副书记、副校长王涛副先生
02. 陕西省政协常委、原省政协秘书长姚增战先生
03. 陕西海外联谊会秘书长张丰先生
04. 陕西省联络处张莉娟处长
05. 陕西省政协宣传处长李秦川先生
06. 陕西省政协港澳侨外事委员会办公室副主任邱辉先生
07. 陕西师范大学组织部部长王永安先生
08. 陕西省铜川市政协秘书长袁东强先生
09. 铜川市玉华宫姚利董事长
10. 西北大学艺术学院岳钰教授

开幕典礼

2016年7月14日周四,第一届慈氏学青年师资西安培训营欢迎晚宴上,陕西师范大学副书记王涛先生,陕西省政协常委、原省政协秘书长姚增战先生,陕西省铜川市政协秘书长袁东强先生,慈氏文教基金董事长王联章导师分别对近七十位来自全国各地、香港、马来西亚的学员致欢迎辞。



王涛书记重点介绍了陕西师范大学的历史、贡献和成就,并特别强调:文化传承与创新也是高校职能之一,陕师大哲学社会科学不仅是西部研究的重镇和排头兵,而且在全国有着重要的地位和影响,……非常高兴通过合作的方式举办培训营,为弘扬传统文化做出应有的贡献。

王书记高度评度王导师一直致力于慈氏学为代表的中华优秀传统文化精粹的理论研究、传播、推广和弘扬工作,与陕师大宗教研究中心有着长期的学术交流与合作关系,向中心捐赠大量图书资料,设立慈氏图书馆。以客座教授身份为学生开设慈氏学讲座和唯识学课程,深受学生欢迎。

此次培训营由陕师大协办,是王导师对陕师大工作的信任与支持。陕师大一定会积极做好各项工作,让王导师弘扬中华文化,发展教育事业的关注与期许,在更大范围、更广领域播种、开花、结果。

接着由陕西省政协姚增战常委介绍陕西省对中华文化包括佛教文化的孕育传播在历史上作出过的卓越贡献,并高度评价王导师的贡献:

这次培训由香港慈氏文教基金、慈氏学会发起,陕西师范大学协办。这里要感谢陕西省政协委员,香港慈氏文教基金董事长王联章先生,他数十年来为金融事业和企业发展忙碌的同时,致力于以大乘佛教慈氏学为代表的中华优秀传统文化的研究和传播,做出了积极的贡献,他还出资为陕西师大、西藏民

族大学等国内不少大学捐赠图书，为传承中国传统文化不遗余力，无私奉献。这次培训营的举办，也是他精心筹划，鼎力资助和推动的结果。

接着由陕西省铜川市政协袁东强秘书长讲话，介绍了玉华宫的历史背景，玄奘大师晚年在玉华宫译经的事迹，从玄奘大师译经谈到佛经语言现代化的重要性，并热烈欢迎今次培训营学员将于最后一天参访玉华宫遗址及相关设施。

最后导师感谢各位领导的支持，并总结三点：

一、近代中华传统文化复兴，慈宗唯识学扮演了重要角色：

清末民初以来谭嗣同、章太炎、梁启超、章太炎、梁漱溟等著名学者争相研习唯识，蔚然成风，以致学界"言必称唯识"，以抗衡西方文化的入侵。

二、对青年传播传统文化精粹的重要性：

今年三月在香港举办的第一届慈宗青年文化节，不少内地与香港青年均积极参加，更得到中央统战部、香港中联办、香港特区政府的高度重视，印度那烂陀大学、泰国世界佛教青年联合会远道而来支持。

三、从香港三月下旬这次耗资近三百万港元透过青年文化节顺祝近代慈宗祖庭-金陵刻经处成立150周年纪念活动，到七月初南京市政府耗资六百万元人民币正式庆祝、南京大学受委托筹划金陵刻经处纪念研讨会，说明在中央政府、地方政府、高等学府、民间组织同心协力下，中华传统文化精粹的振兴可期，中国会更进一步迈向盛世。

导师与各位嘉宾讲话后，分批和与会学员及工作人员合照留念，气氛热烈，揭开了五天劳逸结合、课堂学习与参访游历并重的精英夏令营的序幕。

培训营第一天

2016年7月15日周五是慈氏学青年师资培训营的第一天，由陕西师大硕博士连读生兼培训营营长王小蕾女士，北京大学心理学硕士慈氏学北京师资班班长刘天雪女士和北京班长王小根先生作为助理讲师，协助导师以《佛学讲话》为教材，引导大家温习大小乘佛教的基本概念和慈氏学基础知识。

上午：

8:00—9:00 第一讲 五乘佛法的判摄 刘天雪(北京)

9:15—10:15 第二讲 世界观

王小蕾(西安)

10:30—11:30 第三讲 无我论

王小根(北京)

下午：

14:00—15:00 第四讲 真理认知的标准 刘天雪(北京)

15:15—16:30 第五讲 业果论

王联章导师(香港)

16:45—18:00 第六讲 解脱论

王联章导师(香港)

晚上：

19:00—20:00 第七讲 菩提心与菩萨行 王小蕾(西安)

20:00—21:30 第八讲 大菩提与大涅槃 王联章导师(香港)

逾70位学生从早上8:00到晚上9:30听课，聚精会神，勤抄笔记，毫无倦容，对导师与讲师们不辞辛劳，弘演正法，十分感佩。对教材系统详明，层次井然，概念清晰，不胜赞叹！不少学员更在群里或以私讯发心，以此纯正佛法自悟悟他，饶益有情。导师亦祈愿学员们不忘初心，精进不懈，正法弘兴可期。

培训营第二天

2016年7月16日周六第一届慈氏学青年师资西安培训营各地班长学员报道如下：

杭州陈金莲班长：

今天是参加西安慈氏学师资培训营学习的第二天，尽管从前天中午到现在没出过酒店大门，但整个人精神一直处于亢奋中：从昨天到今天，内心法喜充满，时时激动、感动中。今天导师站立讲法将近10个小时，讲述慈宗慧学空、有两轮经典：《心经》和《唯识三十颂》，旁征博引，深入浅出，如行云流水，精彩纷呈！导师幽默风趣的讲课方式也让我们这些听法者时时爆发出阵阵笑声！如痴如醉！如梦初醒！赞叹导师弘法利生的悲心愿力！感恩导师！感恩北京天雪师兄及小根师兄、西安陕师大小蕾师兄。

成都秦璇班长：

导师今天上课10个小时！站了九个小时以上，说话10小时以上！真心敬佩这样的导师[表情][表情][表情]曾经在川大，导师一讲就是站着三个小时不间断，那时候就无比赞叹导师对佛法的弘扬与对慈氏学的贡献。以前听课都是导师发的竖版繁体字打印的部分资料，总是跟不上导师讲到哪里。这一次，完整的教材、持续的课程，一下明白了以前没懂的很多专业名词、概念以及经文。太赞叹了，只要赞叹和感恩！感恩导师的精神与无私付出。

深圳周文韬班长：

《江城子-天雪班长擦黑板》

兜率朗月照人闲，唯识缘，法相颜。造化谁知，天雪不孤单。侍奉导师成邂逅，没有怨，无纠缠。夜来回首忆长安，未成眠，又更阑。擦的黑板，无处寄鸾笺。般若纷纭都入幻，人有意，等明天。

北京王小根班长：

感恩导师，真正体会了什么是说法无碍，法喜充满。

广州学员杜京穗女士：

导师讲课太精彩，旁征博引，深入浅出。有很多以前似懂非懂，似是而非的，今天跟着导师的讲解都明白了很多。比如《心经》的“无智亦无得，以无所得故”和《唯识三十颂》里的“以有所得故，非实住唯识”里说的“所得”。加行位菩萨所得的智与无漏无分别所得的根本智的不同。可以说如梦初醒，醍醐灌顶，对修行非常有帮助。赞叹导师把博大精深的《般若波罗蜜多心经》和深奥幽玄的唯识理论讲得那么透彻。赞叹导师学识渊博，赞叹导师的讲课水平，赞叹导师弘法利生……

培训营第三天

2016年7月17日周日导师继昨天早午晚连续十小时讲毕慈宗慧学空有两轮经论 - 《般若心经》与《唯识三十论》后，今天再早午晚连续十个小时讲毕慈宗戒学与定学重要论典 - 《瑜伽菩萨戒略摄颂》与《菩提道次第广论·奢摩他章》、《大乘法苑义林唯识章》五重唯识观部分。

晚上导师向《佛学讲话》部分三位助理讲师赠送纪念品，学员代表成都秦璇班长和青岛周满云仁者向导师致赠鲜花留念，尊师重道，大有古风。

导师今晚讲毕后仍有近二十名学员围绕导师发问，认真求学、热诚可嘉。

成都秦璇班长感言：

感恩导师两天来20小时的弘扬正法，感恩导师始终如一不露任何倦容地传道授业，感恩导师让我们大家聚集在一起形成了一个无比巨大的正能量场，感恩殊胜因缘成就了这一切[表情][表情][表情]导师经常在课堂上精神抖擞的给学生传道授业，一般都是在路上简单休息，所以真的很辛苦、也特别用心。这次到场的学员应该都心怀感恩、珍惜接下来两天缘分。

深圳周文韬班长有感赋诗：

莫扰慈人兴致高，长安狮吼坐观涛。
身怀御笔书龙骨，手拂霞烟数凤毛。
问天指月遥雁字，法相唯识演文骚。
勿猜导师行何愿，为染江山走一遭。
顶礼导师！

马来西亚学员李国祥仁者感言：

导师，学生再次由衷感谢导师这两天的开示。今天导师有关修禅观相的讲解十分精妙清晰，对学生日后的修学实在有莫大的帮助！学生在此向导师致以万二分的谢意，这三天斧正了学生对佛学的基本概念认识，并提供一个完整精辟的体系供弟子修学佛法。谢谢导师，请导师务必好好休息，弟子日后定当加倍努力学习，加倍精进，努力朝为他人讲解唯识学的目标挺进，以报佛恩以及导师的慈悲。

广州学员杜京穗仁者感言：

恭喜导师圆满第一届慈氏学青年师资西安培训营的弘法
导师越讲越精神
赞叹导师法布施听得如痴如醉了

培训营第四天

2016年7月18日周一上午第一届慈氏学青年师资西安培训营最后一节课由陕西师范大学宗教研究中心主任吕建福教授主讲"大乘八宗概述"。

开讲前王导师向吕教授致赠慈氏文教基金特别印制的历代四十八位名家《心经》书法集。吕教授详尽介绍大乘八宗兴起的经过、各宗宗风和义理，令学员们获益良多。

中午导师以陕西省政协委员身份接受省政协闫超英秘书长宴请，中信银行西安分行胡宝安行长陪同出席，这是闫秘书长上任六个月以来第一次宴请港澳委员。导师介绍了今年三月在港举行第一届慈宗青年文化节的盛况，并与闫秘书长充份交流培养香港青年对中华文化精粹的认识和对祖国认同的重要性。

下午在省委统战部蔺旖婷女士陪同下，导师一行近八十人参访慈宗祖庭大慈恩寺和护国兴教寺。在果如法师和两位导游带领下，参观新建的天冠慈氏弥勒如来殿和玄奘大师在1364年前参与兴建珍藏由印度带回中土经卷佛像舍利的大雁塔。导师一口气奔上496级木梯，俯瞰大长安气势，感怀祖师当年建立历史上最大译场之一的盛况。

护国兴教寺是玄奘大师灵骨墓塔所在地，其弟子窥基大师和圆测法师的墓塔也先后兴建于此，陪伴在玄奘大师灵塔左右。先塔后寺，地处西安南郊，远离尘俗，清幽雅静。

在曾于陕西师范大学修读历史的监院宽显法师带领下，参观了三藏法师院、大唐三藏圣教序碑等寺内景点。法师并殷殷劝勉学员们修习唯识学，通达佛理，一众学员尽兴而归。

晚上学员们分组讨论，热烈交流一连三天半学习心得，并选派代表，准备在19日周二晚举行的圆满欢送晚宴上汇报交流成果。



培训营第五天

2016年7月19日周二导师一行近八十人前往陕西省铜川市玉华宫参访，受到铜川市政协袁东强秘书长、玉华宫管理局张忠兴局长和玉华宫文化产业姚利董事长隆重接待，首先参观玄奘大师纪念馆，内有各种唐代文物，其中最珍贵的是现存仅有刻上奘师亲笔书铭的莲花佛座，奘师自印度携回佛足拓印石刻、陀罗尼经石柱等，及纪念馆旁的玉佛禅院和大型紫玉观音造像。学员们更喜闻在纪念馆不远处将重建玉华寺，振兴玄奘大师精神和遗教。

然后一口气攀上180级石阶瞻礼奘师晚年居住译经的肃成殿，导师亲自向说法台上的玄奘大师石像献花，在红柱围绕的肃成殿遗址上及奘师塑造佛像瞻礼的殿后山洞内徘徊良久，缅怀祖师足迹行止，肃然起敬，最后在洞前集体留影。



中午时在玉华宫当地设备最佳的四星级酒店参加欢迎午宴，继姚利董事长和张忠兴局长致欢迎词后，导师发表重要讲话，指出奘师晚年在短短四年多时间译出一千三百多卷译典中的过半数，尤其是“唯识宗”因此得名的“慈宗唯识学”根本典籍，以护法菩萨宗义为主糅合古印度十大论师有关世亲菩萨《唯识三十颂》注释的《成唯识论》及被称为经中之王“慈宗般若学”最重要经典的600卷《大般若经》，故此大遍觉三藏玄奘菩萨大成慈宗学说的经论，实际是在玉华宫（寺）形成，后世学者更认为十卷《成唯识论》中蕴含奘师对护法菩萨思想推陈出新的观点，实际上已非纯粹的印度瑜伽行派典籍，已形成中国独有最成熟完备的唯识思想，所以玉华宫寺才是名符其实的慈宗祖庭。

导师发言获得在场铜川市和玉华宫官员以及当地学者的一致认同和赞赏。导师并代表培训营接受当地著名书法家惠赠即场书写的墨宝。

导师一行在归程前参观展示宋代以至近代蜚声海内外的耀州瓷博物馆，大开眼界，在午宴结束前所有学员都获赠精致珍贵的耀州瓷纪念品，并接受邀请在来年举办第一届（2017）慈氏学青年师资西安进修营时，争取来玉华宫举办部分课程。

傍晚时分回到西安，一众学员参观几乎珍藏所有坊间流通历代大藏经版本及佛学丛书的

陕西师范大学慈氏图书馆，这些都是慈氏文教基金过去数年逐年为陕师大宗教研究中添置的，琳琅满目，庄严无比，学员们都赞叹不已。随后并在吕教授带领下参观陕师大旁隋唐时代的天坛遗址，天上一轮明月照古今，一众学员在天坛上溜览昔日长安最中心点，发思古之幽情，悠然神往。

晚上 8:30 在住宿酒店举行圆满结业晚宴，由陕西师范大学宗教研究中心主任吕建福教授和

慈氏文教基金董事长王联章导师先后颁发证书，并由所有学员分成六组，经前一晚各组学员讨论至深夜，选出各组组长代表发言，六位组长分别是来自

西安、成都、广州、深圳、马来西亚等地的

左金众、张显金、李天啸

杜京穗、周文韬、李国祥

都是态度诚恳，口才出众，

具备弘扬慈宗热忱，

不可多得优秀人才。

最后由吕建福教授、王联章导师分别致词，勉励学员透过阅读、讨论、共修，继续深入研习推广慈氏学，并希望明年 2017 年能继续举办进修营，让学员们深造。学员们欢喜踊跃，饱餐畅谈后才回房收拾行李。

培训营第六天

7月20日学员们人人满怀法喜，分别踏上归途，并在学习群内互报平安，结缘短短五日，仿如多年同窗好友，互道珍重，互相勉励，发愿光大慈宗，弘兴大乘正法。

第一届慈氏学青年师资西安培训营学员感言选粹：

01. 珠海彭泓颖仁者：

殊胜无比的慈氏唯识修学之旅，
唯识的空观论不落空有两边，
落实践行导师悲愿，弘法利生，普洒法雨甘露。

02. 西安靳红丽仁者：

古有“凤鸣岐山”，今有导师长安讲学，我辈之大幸[玫瑰]更有诸多师友互助友爱，正气满满。授业之恩铭记于心。

03. 广州杜京穗仁者：

浓缩的高端的精华版的慈宗学培训营结束了。

导师身体力行实践玄奘大师弘法利生，传扬佛法的榜样深深地刻在大家的心里。

赞叹导师的慈悲大愿，导师满腹经纶，…………实在令人赞叹不已，不仅是学者，更是一个慈善大家。一日为师，终身为父，感师恩，报师恩最好的方式是以导师为榜样，追随导师的指引，在学习上，学习玄奘大师的禅定精进，一门深入，知行合一，解行相应。在慈善上，有钱出钱，有力出力，有心出心，有席出席。愿慈宗有灿若星辰的人才，愿慈宗在中华大地乃至世界各地大放异彩，源远流长……

04. 成都吴彦璐仁者：

导师！感谢您的无私与大爱，导师传承和弘扬佛法的精神触动我的灵魂！火车上我感动得泪流满面！当时我想象到导师慈悲的站在我面前，于是我顶礼三叩拜导师！

感恩导师的大慈大悲[表情][表情][表情]！我心发大愿，了解唯识，认识唯识，在生活工作中去践行！

05. 北京刘天雪仁者：

导师的精力和加持！现在信心满满地要在做事中学习如何更加智慧慈悲。

06. 成都秦璇仁者：

智慧人生，从心开始。心生莲花，处处菩提。感恩王导师与所有。

07. 北京缪绘仁者：

虽然夏令营暂告一段落，但是大家在导师的引领下学习热情依然高涨……希望大家不要辜负导师对我们的培养，本次培训营也是师资培训营，希望大家能够通过不断的修习，能够成为一名慈宗讲师，传承慈宗家法，弘扬唯识。

08. 西安郭瑛仁者：

感恩导师指引方向，感激之情无以言表，用自己的努力来回报道师！

09. 广州董慧仁者：

导师满满正能量，听完课，心情超“好”。感恩！

10. 马来西亚檳城李国祥仁者：

导师，学生再次由衷感谢导师这两天的开示。今天导师有关修禅观相的讲解十分精妙清晰，对学生日后的修学实在有莫大的帮助！学生在此向导师致以万二分的谢意，这三天斧正了学生对佛学的基本概念认识，并提供一个完整精辟的体系供弟子修学佛法。谢谢导师，请导师务必好好休息，弟子日后定当加倍努力学习，加倍精进，努力朝为他人讲解唯识学的目标挺进，以报佛恩以及导师的慈悲。

11. 成都蒋秀芬仁者：

感恩导师！感恩组委会同修！此次西安游学，让我对唯识宗有了特别深刻的了解！共同学习，学业增长！同修菩提！

12. 北京叶梅仁者：

跟着导师弘法之途，当义工、听课，受教终身。

13. 成都苟尚斌仁者：

谢谢导师慈悲济世，为法复兴殚精竭虑。

14. 青岛王绍贤仁者：

我对佛法很有信心，也读过一些相关的书，但很零碎。我学佛两年了，现在皈依，但不够精进。非常感恩导师给我们讲这么系统，这么专业精深的佛法。感恩！法喜充满！

15. 马来西亚檳城徐志坚仁者：

感恩导师这次学生有机会学的上乘佛法

过去学生学佛时在没有福报只会下乘佛法

学生以后的日子谨记导师教诲 以导师做榜样好好学唯识好好发扬玄奘精神

学生希望以后的日子可以和导师好好学习

今次西安培训营除了大部分是高等院校在读或刚毕业学生外，还有部分企业家自费前来参加，他们得悉今年三月第一届慈宗青年文化节期间，不少参展者捐出书画作品，方国洪大德捐出名家紫砂茶壶义卖，协助筹集第一届（2018）慈宗青年论坛，暨第二届（2018）慈宗国际学术论坛，其中周文韬、吴语谦伉俪大德投得

方国洪大德捐出紫砂茶壶两个

01. 孙学君大德投得

邓敬民老师《玄奘大师》画作

02. 张金生大德投得

戴培仁老师《心经》书法

03. 王绍贤大德投得

徐港老师《心经》书法

04. 周满云大德投得

瞿蓓老师《心经》书法

05. 杜京穗大德投得

秦元昌老师《心经》书法

06. 张秀芹、高丹丹大德投得

王令老师《青年窥基》画作

06. 涂潇潇大德投得

黄秋原老师的《唯识三十论颂》书法

此外，周满云、秦璇、董慧、常琳娜、孙虹艳，胡曙光，蒋秀芬等大德亦直接捐款赞助，发心广大，功德不可思量！（正式功德录将另行公布）

辛、 慈宗导师慈善事业

弘扬中华优秀传统文化精粹 引领香港青年树立正见

成功范例：

慈氏文教基金佛学科奖学金

2016-2017 年度香海正觉莲社佛教正觉中学

1. 设立奖项目的的：

鼓励中学生重视佛学科，认真学习佛法，以玄奘大师为榜样，学习他舍身求法的奉献精神；认真求实的探索精神；百折不挠、励志进取的奋进精神。

2. 奖项及奖金的设定和分配：

01. 奖项设定：每个年级设立 1 名最优秀佛学奖，每学年一次。

02. 奖金金额：每名获奖者的奖学金为 1000 元，中一至中五级，合共港币五千元。

03. 获奖评判标准：

每年级的佛学科成绩最优异者，将可获得「最优秀佛学奖学金」。

04. 奖项设立时间：

本学年 2016-2017，九月开始，每年捐赠一次性拨款。

05. 评选细则：

评委：

游美斯校长、李婷副校长、

黄植源老师、卢安德老师、

陈韵韵老师、萧新泉老师

评选细则：

1. 中一至中三级(初中)：

全学年两次测验成绩

两学期考试分数成绩

选出各级第一名，获「最优秀佛学奖学金」，奖学金为港币 1000 元。

2. 中四至中五级(高中)：

依校本课业分数(持续性评估)

下学期进行笔试测验

每高中班别选一位最高分数考，以「佛学专题研究」作论述，每人限时两分钟。

按上述三方面遴选各级一名学生，获「最优秀佛学奖学金」，奖学金为港币 1000 元。

备注：

香港佛教正觉中学由浙江省政协委员、香港佛教联合会执行副会长、香港观宗寺方丈、香海莲社社长宏明法师担任校监，并予大力支持。

其他两所今年设立同类奖学金的佛教中学是：

香港佛教梁植伟中学

香港佛教孔先洲中学

.....

慈氏文教基金由慈氏学会（香港）王导师伉俪于 2009 年正式创立。

目前有五个子基金：

01. 项目基金

目前正筹办 2018 年第二届慈宗国际学术论暨第一届慈宗青年论坛，拟广邀海内外近百名专家教授、高僧大德、青年学人以中、英、日文发表论文，将是香港历史上最大规模的专宗佛学论坛。

（2013 年第一届慈宗国际学术论坛，耗资 1,800,000 港元，全由导师伉俪独力完成，2016 年慈宗青年文化节、顺祝南京金陵刻经处成立 150 周年纪念，耗资 2,900,000 港元，其中导师伉俪带头和包底、前后出资 1,000,000 港元完成）

02. 图书馆基金

至今协助海内外著名大学、重点寺院、佛教学院、文化会所设立或将设立慈氏图书馆共 33 间，大部分经藏图书都是由王导师伉俪带头和包底完成捐赠。

03. 印书基金

除一般慈氏学书籍，由 2015 年开始连续五年每年捐资 100,000 元人民币赞助四川大学《儒佛道博士论文丛书》出版。

现正筹划《汉文大藏经教材选编》

由原国家宗教局局长、现任全国政协文史和学习委员会副主任叶小文先生提出建议，导师亲自担任义务总编纂。

初步拟先在内部网页公开，作为慈宗学人教材，经不断修定后出版成书，进而由汉译英，工程庞大，估计需时二、三十年，方能圆满完成。

04. 助学基金

除资助中国内地大学博士、博士后撰写与慈氏学相关论文题目研究外，今年将为香港三家佛教中学提供优异佛学科成绩奖金，及在清华大学社会科学院心理学系设立有关西方心理学与佛教唯识学比较研究的博士课程。

05. 营运基金

由导师伉俪独力捐资除支付一般运营行政费用，亦用以出资举办中国内地和香港慈氏学青年师资培训营。

以上一切弘法活动全由导师的各方友好和各地学员担任菩萨义工协助完成，到目前为止仍没有聘用任何受薪员工。

欢迎各界有志之士出资出力、齐襄盛举，共同弘扬。

深受近现代中国思想家、哲学家、文学家、著名学者如

欧阳渐、释太虚、章太炎、

熊十力、梁启超、周树人、

梁漱溟、张君勱、罗时宪、

许嘉璐等推崇备至的

中华传统文化精粹 -

慈氏宗学和玄奘精神。

壬、慈宗导师国外考察行

奈良/京都参访之旅

01

2016年4月29日周五上午龙谷大学在读佛学博士石垣明贵妃女士(原为执业多年的医生，中年以后潜心研究佛学，专攻敦煌写经研究)受奈良药师寺执事长加藤长老郑重委托，陪同导师一行参访日本真言律宗总本山西大寺，受到酒部浩明大僧全程接待，示范了平时一年两次只为皇家展示的茶道，酒部大僧又是专职"入定留身"的弘法大师空海上人膳食供奉的少数执事僧，他介绍了西大寺作为日本过去镰仓时代皇家寺院的历史、东塔的遗址，正殿中供奉的释迦如来像、慈氏弥勒如来像和文殊菩萨像，偏殿中的弘法大师像和以茶道接引民众的寂尊法师像。



得悉导师对在慈氏弥勒如来像前供奉镏金灯笼甚感兴趣后，婉转说明现在已没空位供奉，平成二年（即26年前）供奉金已达一百万日元，可惜现在已没空位，实事求是，寺院平时虽没有什么法事活动收入，但毫不贪取供养，令导师一行印象深刻。

在茶道楼介绍了结合大日如来与慈氏弥勒如来二圣于一身的曼荼罗，别具特色。在茶道室展示了大碗喝茶、别开生面的场面，对导师介绍刚在香港举行的第一届慈宗青年文化节盛况及赠送的各种纪念品赞叹不已。导师并诚意邀请大僧 2018 年第一届慈宗青年论坛期间来港表演茶道，大僧亦赠送了导师名贵茶粉。临别时导师一行参观了四天王殿中古意盎然的四天王像，发觉西大寺与藏传佛教寺院相似之处，是将未来佛供奉于正殿之中，而不像一般汉传佛教寺院将布袋尊供于天王殿而正殿中没有慈氏弥勒圣像，这样看来，更加如法。



今次随导师来奈良参访的北京、杭州、深圳等地班长及福州护法福报甚大，除下午再参访法相宗大本山药师寺外，傍晚又参访了华严宗总本山东大寺。一天之内，参访奈良三大本山，其中还包括了东西两大寺，可谓因缘殊胜，甚难希有！



2016 年 4 月 29 日周五下午导师一行在日本法相宗大本山药师寺获得执事长加藤朝胤长老隆重接待，长老对因每年三月下旬需留寺主持僧侣学业考核、僧阶晋升而未能来港参加

第一届慈宗青年文化节表示遗憾。由此可见日本法相宗僧侣承继唐代古风，极重修学考核，人才培养。

长老欣然接受导师带来青年文化节的特刊和书画集，看到四川名家把药师寺珍藏的慈恩大师窥基上人像以西洋油画展示其威仪，十分欣赏，亦喜见多位东京日裔艺术家包括真言宗僧侣到港参加书法交流。



因长老的《心经讲录》刚出版不久，故对纪念品中的四十八位中国历代名家《心经书法集》甚为欣赏，尤其对赵朴老的《心经》书法最有亲切感。长老忆及赵朴老为本寺亲题"日本法相宗大本山药师寺"碑文及在寺中逗留三个月之久，长老过去到北京又蒙赵朴老亲自接待，十分怀念！得悉导师三十年前与朴老素未谋面、朴老只得悉导师是香港青年弘法健将，就赠以亲笔诗作书法，不胜赞叹！长老在寺内举行重要法会期间，挤出一个多小时亲自陪同导师一行参观寺内大遍觉三藏玄奘大师纪念馆在纪念碑前留影，瞻礼正殿中玄奘大师像（地宫中珍藏玄奘大师顶骨舍利），参观日本著名艺术家平山郁夫绘画的西行求法壁画，一一介绍长安大雁塔、高昌古国、大雪山、阿富汗巴米扬、印度德干高原、古那烂陀寺遗址等画作，并表示下半年会率团前往印度朝礼胜迹。



长老得悉导师去年十月亦曾率团前往印度朝圣，并在重建的那烂陀大学以英语发表了两个小时有关玄奘大师回归中国后进一步发展了瑜伽行派护法宗义的学术报告，是一千三百多年来中国学人第一次对那烂陀大学进行学术回馈，赞叹不已！



长老回赠导师本寺重新增修出版的《玄奘三藏与药师寺》画册，并为导师亲笔题上"不东"二字，上款并以"先生"称呼导师，为其他同行学员题字则以"样"称呼，在日文格式中显示了对导师极度尊重。

导师一行同时瞻礼了中间供奉慈氏弥勒如来成道像及无著、世亲、大妙相、法华林诸大菩萨，东西两序则有论义台作为延续一千多年、现在还每年举行一次辩论法义设施的大殿，如此古风犹存的寺院，实在值得赞叹和深思。长老亲送导师一行至寺门，方互道珍重而别。

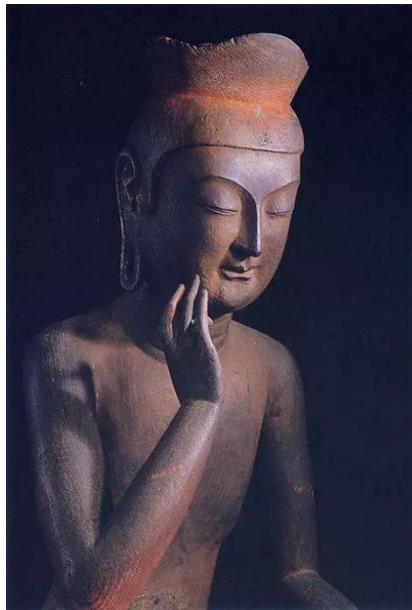
傍晚导师一行参访了日本华严宗总本山的东大寺，首次来访的学员惊叹巍峨壮观的卢舍那佛

及庄严威武的多闻天王等圣像，更选购了寺中不少价廉美的佛教纪念品，满载而归。

02

2016年4月30日周六上午导师一行参访京都岚山临济宗大本山天龙寺，来自北京、杭州、福州、深圳的班长们在慈宗青年文化节护法有功，竟然初次来到就适逢一年难得春秋二季短暂开龕、得睹日本三国时代（距今五、六百年）从比叡山移至岚山天龙寺供举的毗沙门天王圣像真容，真可谓因缘殊胜，福不唐捐！

下午随导师到太秦广隆寺瞻礼一级国宝慈氏弥勒世尊思维像，备极庄严，一众学员各随所应，在极度宁静的灵宝馆内默诵经文咒语圣号，全神贯注，心无旁骛，如入初禅，法喜充满，得未曾有。再欣赏外面圣德太子时代兴建的千年古刹，春光明媚，青松如碧，繁花似锦，顿忘尘俗，神游物外，累积数月的筹备劳顿，一扫而空。



傍晚随导师到其中堂选购佛书，喜见新版工具书如《密宗大辞典》、老朋友师茂树教授的新着《大乘五蕴论》等已出版上架，近二十册书只花费 180,000 日元，是导师历年来在日本最为节省的一次购书。



2016年5月1日周日中午导师一行获临济宗大本山妙心寺灵云院则竹秀男长老盛情邀请参加寺内精进料理午宴，与该院一众护法善信预祝佛诞，浴佛茹素，欢聚一堂。长老今年三月虽未能亲自来港参加第一届慈宗青年文化节，但对活动至为关心，得悉盛况空前，影响深远，不胜赞叹。对导师赠送的大会特刊、书画集、四十八位中国历代名家《心经》书法集仔细阅览，即时带上襟章、配上书夹，并试穿印上"智慧人生、从心开始"的风衣，以示珍惜，更殷殷垂询拟于2018年征集近百篇论文、在港举行的第二届慈宗国际学术论坛暨第一届慈宗青年论坛策划筹备情况，并希望届时能来港参加盛会。



一众学员下午随导师参访了享誉中外的"三十三间"，得睹千尊日本不同年份、出自良工巧匠、古朴庄严的十一面千手观音共奉一堂，气势磅礴，令人肃然起敬。更欣赏堂中展示圣像头部各面寓意、各手各眼表象内容的展板，学人深感佛教艺术与佛陀教育共冶一炉，令上智下愚翕然从风，实其来有自，并非一般民间宗教迷信可比，更坚定弘演慈宗、树立正信的理念。



2016年5月2日周一上午导师一行参访了位于京都火车站附近的真言宗总本山东寺。



东寺始建于日本平安时代（约中国隋代，比玄奘大师还早些）作为卫护皇城的寺院，其后嵯峨天皇将该寺赐予弘法大师空海上人，成其日本真言宗总本山（根本道场，高野山后来则成为修行道场），又被称为“教王护国寺”，寺中“五重塔”被称为日本第一古塔。



一众学员因缘殊胜，适逢春季开放，得以进入五重塔的第一层参观古朴庄严的四方四佛和希世壁画。又得以瞻礼“金堂”和“讲堂”中立体曼荼罗，五方五佛、四大天王、五大明王、四面梵天、十二药叉大将承托的药师如来像以至食堂中陈列寺院几经焚毁幸存的四大天王像，珍宝馆中公元八世纪唐代兜跋毗沙门天王像（兜跋有二说，一指西域古国，一指古代吐蕃的异音），都是日本国宝。

纵观导师此行参访佛寺，不囿于一宗一派，包括了日本古代法相寺、临济宗、真言宗、真言律宗的总本山、大本山。足见慈宗能海纳百川，含摄大乘各宗。

为期五天的京都/奈良参访旅程由5月3日归程划上圆满句号，难得的是四位慈宗青年文化节筹委会执行秘书处主任秘书：北京刘天雪/ 缪绘班长、杭州陈金莲班长、深圳关樱班长有机会与有多年护法安排活动经验的林向琴居士交流，各自检讨了有待改进的地方，及2018年在港举行"慈宗周"时应注意的重点，更制定了未来两年在内地鼓励学习、招募义工的方式，由导师颁布如下：

慈宗青年文化活动

日本京都检讨不足

构思重组京杭两地

共修学习义工制度

吐故纳新去芜存菁

导师未能讲课期间

参加共修担任义工

慈宗讲座出席次数

笔记注释语译习作

尊师慕道礼敬学长

虚心求学态度恭谨

大藏选要慈音杂志

校对出版筹备论坛

以上种种计算学分

书信嘉勉邀请来港

机票食宿费用全免

现场值勤得闻论着

因缘殊胜甚难希有

人间净土不丹佛国行

01

2016 月 5 日 16 日周一下午导师一行抵达不丹首都廷布，入住最现代化的酒店 Le Meridien 后，首站前往国家纪念碑，参观纪念三世国王的佛塔，适逢卫塞节，红教法王派来代表主持五十位堪布共修的祈求世界和平法会，不少民众绕塔祈福。

接着前往拜会皇太后（四姊妹中排行第三）与两位公主，导师一行穿上不丹传统礼服赴会，接待单位给导师穿着的更是首相级的礼服，极度隆重。



导师向皇室人员发表了英文讲词，高度评价这个仁王治国、奉行佛法的人间净土及三皇太后设立的青年发展基金、广修福业。并广泛介绍慈氏学会（香港）和慈氏文教基金过去十多年来的佛教文化事业，获得三皇太后的高度赞赏，表示希望今后加强彼此间的合作交流。

皇太后和两位公主在皇家花园举行英式茶会招待导师，导师一行与皇室成员互献哈达，致送纪念品，畅谈甚欢，合影留念。（因皇室要求不要公开照片，只能发布一些官方刊物上的照片）

导师得悉最年幼的公主，曾留学美国卫理斯、史坦福等名校，现在主持一个深山中的禅修中心，每年广邀世界各地名师前来讲授。导师向公主介绍“瑜伽行派”慈氏宗学以禅修见长的优良传统，得到公主高度重视，并希望导师有机会来禅修中心讲课，导师亦邀请公主来港参加 2018 年的第二届慈宗国际学术论坛暨第一届慈宗佛教青年论坛。

此次会面超过原定时间，达一个多小时，双方互道珍重、法喜充满而别。

2016年5月17日周二上午导师一行首先参观被视为不丹国家动物标志的羚牛公园，再到中央邮政博物馆浏览选购自制邮票，最难得的是见到很多佛教内容的首日封和邮票，包括佛陀一生伟大事迹和八吉祥图案，还可以即时自拍照片制成邮票，永留纪念。

中午到三皇太后的基金会餐厅吃饭和参观传统舞蹈表演。下午与基金会执行董事开会交流，了解关注了三皇太后有意建立青少年工艺学校和小公主有意在首都机场附近建立短期禅修中心接引更多有兴趣但没时间到山中进行较长期禅修的人士，这些项目的构思和筹款计划饶有意义，希望更多有志之士前来不丹参加建设公益事业。

傍晚时参观国王与内政部、财政部等大臣的办公大楼，最有特色的是办公楼群中设有大佛殿，与大佛殿遥遥相对的是护法楼，导师一行在护法楼前留影，发愿多闻熏习，严护法城。

大佛殿内中奉释迦牟尼佛，两旁是东方不动佛、金刚萨埵、莲花生大士和1616年从西藏前来不丹建立佛教的夏宗法王等圣像，备极庄严。日间国王大臣可以随时礼佛净心，有利于处理政务，下班时间又开放给民众游客瞻礼，广宣教化，真让人有到了人间净土、浊虑全消的感觉，极为殊胜。



2016年5月18日周三上午全体团员应导师建议把原拟17日下午参访在不丹首都廷布南部山上的廷布大佛（又称金刚座释迦牟尼佛）改为是日上午第一个项目，以示诚敬。

廷布大佛 Buddha Dordenma 是高169英尺（51米）的镀金铜佛，整个兴建计划完成后，可内藏100,000尊8吋佛像和25,000尊12吋佛像，造型以释迦牟尼佛为主要参考对象。

但导师发觉大佛的双手虽捧着佛钵，但前置横放的金刚杵，似乎结合了不丹人极其信奉的"不动佛"法器。（廷布皇家大殿的"不动佛"掌中就是直立的金刚柱），而廷布大佛造像的寓意也是"不（可破）坏" indestructibility 之意。在山上俯瞰王都，护佑国民。

导师一行在大佛前敬献金色八吉祥哈达，又在殿外大鹏金翅鸟护法神像前和两尊献供空行母之间合影留念，蓝天白云，晴空万里，佛光普照，法喜充满。

接着在前往不丹旧都"普那卡宗"（又名"帕罗宗"）途中，参观了为祈求保境安民建立的108个佛塔群，山上群塔汇聚，颇有气势，烟雾缭绕，仿如仙境。

中午下榻在号称绿色渡假村、古色古香的 Perma Karpo 酒店，该酒店命名就是以十七世纪不丹开国领袖夏宗法王在西藏的前生 - 贝玛噶布上师命名。

午餐参观著名的"普那卡宗"（又名"帕罗宗" Punaka）堡垒和佛殿，"宗"在不丹古代是"堡垒"之意，集政、教于一处，现代则近似"县"的功能。

这座藏式建筑的堡垒为夏宗法王建于1636年，虽后于在1629年建成的第一座堡垒，但据说其宏伟及美观实有过之。尤其现在是皇室和贵族冬天渡假之所，得到很好的维修保养。堡垒外是两河交汇处，流水淙淙，墙外遍植紫蓝樱花，美不胜收。

导师一行在堡垒内广场特大菩提树下留影，古木参天，一片祥和。瞻礼大殿内的大型释迦牟尼佛及两旁的莲花生大士和夏宗法王像，释尊和法王之间还供奉了一尊比释尊较小的强巴佛（天冠弥勒）像，这是第一次在不丹见到天冠弥勒像，让导师一行倍觉亲切。

大殿中有关释迦牟尼佛生平故事的壁画，画工精美，叙事详尽，令人在殿内流连忘返。寺院入口处的毗沙门天王亦是画工精美，栩栩如生，与廷布皇家大殿中的毗沙门天王壁画各具特色，皆令人肃然起敬。

傍晚到达酒店附近一间民间寺庙，传说供奉了莲花生大士为祈求子嗣的妇女而转生的化身，但大家真正欣赏的是大花园中景色怡人，可以品茗谈天，悠然自得，令人浑忘所以，直至暮色苍茫才尽兴而归。

2016年5月19日周四中午导师一行从普那宗地区回到廷布机场附近 Paro 区，入住 uma 渡假村。这渡假村原为不丹贵族寓所，后为星加坡 Como 集团改建为渡假村，这集团与世界著名的 Aman 酒店是唯一两个被允许进入不丹的外国酒店集团。

Uma 渡假村只有 20 个房间和 9 栋别墅，以木制建筑为主，依山而建，隐于一大片松林之中，处处散发原始风味，脱俗非凡。近年因香港一对艺人夫妇在此进行佛教仪式婚礼及内地某女性艺人在此渡蜜月而闻名。

Uma 是梵语，意即 living home，指生趣盎然的住所，他们希望为客人提供 a home away from your home，一个你日常家居以外的绿化居所。酒店方面服务极为细致，派了一位名为耶输陀罗 Yashoda 的女主管专责导师一行的起居饮食。

傍晚导师一行前往参访不丹最古老的寺院 - 祈楚寺 kyichu Lhakhang. 祈楚寺是一座双寺庙建筑，公元 638 年松赞干布建成第一座寺庙，1968 年现任第五世国王的祖母依原寺风格建成了第二座殿宇相连寺院，从此成为不丹国民礼佛的圣地。

第一座寺院的内殿供奉与西藏大昭寺一样珍贵的释迦牟尼世尊八岁等身像，外殿则供奉了四尊比人还高的十一面千手观音立像，极为庄严，是松赞干布兴建的 108 座佛寺在不丹的两座之一。园中果树为第 56 世法王所植（现在已是七十世），仍然四季皆结果实。

第二座殿宇紧贴的寺院殿中供奉莲花生大士传统造像和他的愤怒相像，尤其希有的是四臂观音立像，据说不丹逾二千座寺庙中唯一的四臂观音立像。

殿中还有顶果钦哲上师 1992 年火化后的灵骨塔，寺院外墙围以转经筒，方便信众转经祈福。是日傍晚仍然晴空万里，龙形祥云不散，令一众参访者叹为甚难希有，法喜充满而归。

2016年5月20日周五上午导师一行从渡假村出发前往不丹最具标志性的寺庙 - 虎穴寺 Taktshang Goemba (Tiger's Nest Temple)。

该寺始该寺建于1692年，传说是莲花生大士骑虎到此，于洞中闭关修行，降伏障碍，所以第一重殿中供奉莲花生大士骑虎愤怒相像（莲花生大士有两种愤怒相，另一种是没有骑虎的）。

后毁于一场大火，只有一尊莲花生大士传统造像保存下来，供奉于第二重殿，于1998年完成重建。殿中并有珍贵莲花生大士壁画，画中除正像外，彩绘莲花生大士八种变化身、最受大士重视的印度/西藏两位明妃（空行母）和天王像等，栩栩如生。

殿宇依峭壁层层叠建，寺旁古树参天，云雾围绕，犹如悬空而立，叹为奇观，故被称为"世界十大奇寺"之一。最高达海拔三千米，极为险峻，上山骑马约50分钟，也只能走一半路程，余下路程需攀登一个半小时，下山不能骑马，只能徒步，连参观及下山前后用了七个小时。导师在不丹当地最佳导游才旺仁者扶持下，是全团年纪最长却第三位到达山下的。

两重莲花生大士圣殿之上是长寿佛殿，再上是毗多门天王圣殿，除中供天王圣像和旁边的黄财神像外，壁画上的毗沙门天王更是庄严威武，令人生敬。

下山后一行到达古色古香的 Zhiwaling 酒店共进午餐时已是下午四时，团员仍然十分振奋，不觉疲累，饱餐尽兴而归。

2016年5月21日周六上午导师一行在 Paro 宗地区参访有六百年历史的 Dungtse Lhakhang，小小寺院，适值卫塞节正日，礼佛者甚众。一入门正面供奉释迦牟尼世尊、莲花生大士和寺院开山祖师，左右挂着释尊和成佛发髻两脚踏地的强巴佛（慈氏弥勒）小唐卡，导师一行随众点上油灯祝圣。

殿堂虽小，四周壁画有四、五百年历史，异常珍贵，要用手机打灯照明方能较为看清，历代剥落褪色再补上颜料，一入迴廊，释迦佛与盘膝而坐的强旺佛画像东西相对，现在佛与未来佛足底都是红色，释迦佛足底更呈法轮相，慈氏弥勒结说法印的两手掌心也是红色，前所未见，极具特色。其他长寿佛、毗沙门天王、四臂观音、度母、十一面千手观音画像均古朴庄严，令人肃然起敬，没想到外表一座毫不起眼的小庙，内藏如此珍贵文物，对不丹人民重视佛教文物的保存，又增深刻印象。

略作便餐后，在到机场路上又到 Zhiwaling 酒店补拍照片留念，这酒店愈看愈有味道，下次若有机缘再来值得留宿。大家对在佛陀圣诞日圆满结束这次紧凑的参访之旅，体验了近一周祥和的佛国文化，除了国民悠然自得、轻松自在外，连动物都因为国内不许杀生、肉食只由印度进口，都安祥而少戾气，令团友们感受甚深。回程时坐不丹皇家航空客机，纵然是经济舱也颇舒适、膳食也不俗，在曼谷转机时互道珍重依依惜别。不少团友更发心返回内地后好好阅读导师的《佛学讲话》、参听慈宗讲座、报读今年七月中旬的西安培训营，真是善缘深厚，希有难得。



国庆期间京都奈良礼佛之行

01

2016年10月3日周一，导师参礼京都岚山供奉相当于中国唐代的逾千年毗沙门天王造像，适逢一年一度的御账开启，因缘殊胜。

下午，导师在西安王小蕾班长陪同下到市中心佛书专门店，增添不少新出版佛书。20册书才花费240,000日元，比四月底购买的180,000日元略高，但此为珍贵的工具书，十分有价值。

02

2016年10月5日 周三上午 导师在京都下榻宾馆召开慈氏文教基金集思会。

由北京刘煊桦常务副主任代表学务委员会

北京张钦璇副主任代表行政和总务两个委员会

深圳关樱常务副主任代表财务委员会

西安王小蕾常务副主任、成都秦璇副主任代表青年委员会

讨论下列事项：

01. 2016/2017 《慈氏学研究》征稿进展
02. 2018年第一届慈宗青年论暨第二届慈宗国际学术论坛征集论文进展
03. 《汉文大藏经教材选编》征稿及体例制定进展
04. 《瑜伽伦记·菩萨地·种姓品》注释语译进展
05. 《习定管窥》校对出版进展
06. 《瑜伽师地论日语论文汉译从刊》编译进展
07. 3/2017 香港培训营筹备进展（住宿、课堂、教材、报名、宣传）
08. 7/2017 西安进修营构思
09. 3/2018 慈宗论坛筹备工作规划
(酒店、场地、教材、出席人数、宣传、纪念品)
10. 义卖筹款资料更新进展
11. 慈氏图书馆捐书/造像进展
12. 其他

下午，导师带领大家前往广隆寺参礼 从日本飞鸟时代至镰仓时代逾千年的思维弥勒、十二药叉大像、及诸天圣像，在庄严肃穆的灵宝殿内静坐冥想，涤荡俗虑，如入禅定。

从灵宝殿出来欣赏黄昏园林盛景，怡人秋色，浑忘尘世，尽兴而归。

03

千尊千手千眼观世音 祈福许愿振兴慈氏学

2016年10月7日周五上午慈氏文教基金京都集思会成员在导师带领下参访市中心三十三间堂，导师为初次前来参访的成员详细解释十一面千手千眼观音法身大士及各种护法善神的寓意及提供的心理暗示，依古印度世界观说明色界天与欲界天的分别，大梵天与帝释天从婆罗门教到佛教角色的转变，近代印顺长老对大梵天、帝释天与大乘佛教文殊菩萨、普贤菩萨微妙关系的演绎，释提桓因的因陀罗网梵文原名与现代互联网英文名称的巧合等，令团员感趣味盎然，法喜充满，尽兴而归。

04

2016年10月8日周六下午导师在京都清水寺前著名陶瓷茶具烧水铁壶店购买一套以手绘"七福神"为图案的陶制茶杯，虽只出品了"布袋尊"、"大黑天"、"惠比寿"三种，但笔法优美，栩栩如生，十分值得珍藏。

值得注意的是日本以中国宋代才流行的"布袋和尚"为罗汉像，称作"布袋尊"，列为"七福神"之一，不作为未来佛弥勒（慈氏）供奉。以京都广隆寺供奉逾千年的木刻唐代思维像为正宗弥勒（慈氏）如来像，这与韩国一样，十分严谨。

日本"大黑天"的造型则是和蔼可亲的老人像，也位列"七福神"之一，与藏传佛教威猛震撼的"大黑天"造型截然不同，各有特色。

"惠比寿"则是地道的日本神祇，以教授初民捕渔及以货易货被后人纪念，成为商业之神。

其他的"毗沙门天"、"弁财天"则与"布袋尊"、"大黑天"一样源出中印佛教，

"福禄寿"、"寿老人"则源自中华文化，且重复了以示对寿考耆老的重视。

或有认为日本"七福神"的形成源自中国八仙的传说，但细观四尊源自佛教文化，两尊源自中华文化，

只有一尊是本地文化产物，所以说"七福神"的建立深受中华传统文化精粹尤其是佛教文化影响，但却未必来自中国民间有道教倾向的八仙传说。

成都秦璇班长来问：

导师，大黑天手里的那个锤头代表什么？

导师回复：

可能是打破小孩子存放平日剩下零用钱和过年红包利是钱的 "扑满"

以便取钱出来用的锤子吧！

实际上，印度和藏传大黑天多手持三叉戟，象征降魔护法之能。

日本大黑天，除护持佛法外，兼有保佑五谷丰登之能力，故被绘画成手执米袋、钱箱和钱槌等。

05

重阳佳节思总理 京都岚山谒碑铭

2016 月 10 月 9 日周日下午适逢重阳佳节，导师在京都岚山郊野公园敬谒由廖承志先生题书的周恩来总理当年第二次览京都时撰写的

"雨中二次游岚山"新诗，诗

两岸苍松夹着几株樱，

到近处，突见一山高，

流出泉水绿如许，绕石照人。

潇潇雨，雾朦浓，一线眼光穿云出，愈见娇妍。

人间的万象真理，愈求愈迷糊，

模糊中偶然见着一点光明，真愈觉娇妍。

是日岚山游人如鲫，摩肩擦背，不少女士身穿和服，与情侣漫步古代嵯峨天皇曾在此赏月题名的渡月桥（现被称为情人桥）。更适逢四国地区派出的宣传组在桥下桂川旁表现民俗舞蹈，别开生面。

京都的神社也挤满参拜旅游人士，神龛前堆满新鲜蔬菜清酒烧酒，极大丰盈，十分壮观。重游金阁寺，亦是人山人海，梦窗禅师设计的园林，足利义满将军兴建的金阁，不愧为独特的景观，令人印象深刻。

比叡山法灯千年不灭 招提寺总理植树常青

2016年10月10日周一下午至11日周二上午导师入住比叡山天台宗总本山延历寺会馆，房间远眺琵琶湖，与9日晚住琵琶湖酒店面对的湖景各有佳趣。比叡山风光怡人，素食精美，秋风送爽。寺内根本中堂供奉药师如来像，法灯1200年来常明不灭，可见日本天台宗僧侣护法之诚。

护法专殿供奉三面出世大黑天，集大黑天、毗沙门天、弁财天这三位源自中印佛教的护法善神于一身，执持三位本尊各二种法器，最具特色。千手观音殿除主尊外两旁供奉中国天台智者大师像和日本传教大师最澄和上像，足见天台宗与观音信仰极为密切，供台周边围以大型念珠，朝礼者可右绕三匝转动木珠称念观音圣号，十分殊胜。

11日中午前再游法相宗总本山兴福寺，对金堂中药师三尊和药义大将、四大天王以外，兼供文殊、维摩圣像，突显不二法门玄机，令人印象深刻。珍宝馆中近似宋代冠饰的天冠弥勒（慈氏）如来单跏像，更是极为罕见。

中午在古都奈良东大寺附近若草山享用精美午膳，门前野生梅花鹿成群，觅人喂养饼食，与不远处东大寺前鹿群尾随游客的景观不遑多让。

再游东大寺时卢舍那佛、虚空藏菩萨、如意轮观音三尊圣像备极庄严，华严宗与密教相融成为一大特色，毗沙门天王像更是栩栩如生，威武至极。

律宗总本山唐招提寺金堂仍是供奉卢舍那佛及药师佛立像，讲堂则单供奉弥勒（慈氏）如来成道像及两旁设论议台，与附近药师寺法相宗道场同一格局。

可见中国初唐至盛唐时法相（药师佛与慈氏弥勒如来信仰皆为玄奘三藏所弘扬）、华严、唐密三宗对古都奈良佛教影响之深远。殿后鉴真和上墓园竟发现有赵紫阳总理亲植来自扬州的琼花树及赵朴初政协副主席的碑记，珍贵难得。

足见中华政治文化不论古今对东亚政治文化都发生过巨大影响，令中华儿女更增信心。

最令人惊奇的是这些著名唐代风格的寺院都未发现有阿弥陀佛或西方三圣组合的造像，可见西方净土信仰应该是中晚唐才逐渐流行。

西大寺再尝大碗茶 药师寺敬谒三藏院

2016年10月12日周三在石垣女士陪同下再次在奈良西大寺品尝当年叡尊法师无分平民贵族一体当药布施的大碗抹茶，大殿正中供奉三尊释迦如来、弥勒（慈氏）如来和文殊菩萨圣像，其中以弥勒（慈氏）如来造型最为罕见，偏殿中供奉弘法大师空海和上和其门下叡尊法师造像，栩栩如生。奉茶的客堂一入门处悬挂的弥勒（慈氏）如来密宗像极为庄严，令见者无不肃然起敬。



导师再次邀请石垣女士来港参加第一届（2018）慈宗青年论坛，石垣女士表示届时如不需要到美国教学，会争取前来参加。并表示导师下次再来奈良，乐意陪同前往未曾去过的南都寺院包括法隆寺等法相宗大本山。

中午前在加藤长老和石垣女士陪同下导师今年第二次到供奉大遍觉三藏玄奘大菩萨（药师寺用语）舍利灵骨的玄奘三藏院敬谒大师尊像，欣赏名家平山郁夫从大雁寺起、以那烂陀寺遗址终的古代丝路取经历程大型油画。

加藤长老带领瞻礼1400年以上的本堂药师三尊和讲堂弥勒（慈氏）三尊及十年前新加的无著、世亲尊像。

加藤长老再次提到公元697年从中国运来20吨塑造诸佛菩萨圣像（日本到公元708年才在本土开采铜矿）的铜料，对不论佛教文化或佛像质料都来自中国，感念之情，溢于言表。

长老在本堂和讲堂两次亲自唱诵回向导师一行旅途平安、如意吉祥，更是前所未有之举。对2018年两个不同层次的慈宗论坛已收集63份回执，还有四十多份邀请待复，行将是香港历史上最大型的专宗佛学论坛，倍感欣慰。

下午从奈良坐车三小时车下榻唯一有温泉设备的高野山福智院，晚餐品尝美味的豆腐火锅精进料理，畅饮"般若汤"(当地品质极佳的清酒)，浸浴温泉，长途跋涉的疲劳尽消。

08

金刚峰大愿宏深 奥之院入定留身

2016年10月13日周四上午导师参访真言宗总本部金刚峰寺，本堂前木柱上标书的誓言，令人印象深刻。

若人求佛慧 通达菩提心
父母所生身 速证大觉位
往昔大悲愿 示现入同分
传持秘密藏 广度诸含识

继而步行深入高野山名人墓地奥之院，路口有弘法大师誓词，大愿宏深，更令人肃然起敬。

虚空尽 众生尽 涅槃尽 我愿尽

深入墓园腹地便可到达弘法大师入定留身以待弥勒（慈氏）如来下生的御庙及护法殿，护法殿仍是供奉三面大黑天、毗沙门天、弁财天。

御庙前对联为：

昼夜愍万民住普贤悲愿
肉身证三昧待慈氏下生

空海和上入唐求法，使真言密教大盛于东亚，传承至今，近代反哺汉地，维护中华文化精粹居功厥伟。

中午在白滨温泉区享用顶级寿司后，漫步白沙赛雪的长滩，下午畅游吉野熊野公园，竟发现该处旅游中心楼上供奉弁财天护法善神，日本旅游景点几乎无处不有参礼之处，实为一大特色。

晚上下榻和歌山最好的温泉酒店，享用丰盛的和食料理，畅饮日本最醇的单一麦山崎威士忌，结束京奈西南和歌山线的礼佛之旅，14号在大阪稍事游览购物后，便赋归期。

2016 印度专享文化之旅

01

2016 年 12 月 3 日周六上午印度那烂陀大学荣休校长、现任乔达摩佛陀大学 Gautam Buddha University 顾问潘德 Panth 博士亲到新德里最有英国典雅风味的帝国酒店陪同导师共进早餐后，专车接载导师与慈氏文教基金学务委员会常务副主任、北京刘煊桦班长前往这所新建的大学参观，大学离新德里约一个半小时车程，占地逾五百英亩，很多建筑物都专为佛陀教育而设。大学在 2002 成立，在 2008 年才正式由倡建这所大学的四任省长 Mayawati 女士主持开幕典礼。

首先参观可容数百人共修的圆形禅修中心，潘德博士准备以后定期举办为期连续十天的禅修营，亲自主持，并希望导师能抽空前来以英语讲解大乘瑜伽行派的禅修方法包括"九住心"、"四寻思四如实智"、"五重唯识观"。



随后参观内分两层的圆形艺术图书中心，上层可容数万册藏书，潘德博士诚意希望慈氏图书馆能落户于此，下层将建设成博物馆/艺术中心，陈列各种不同文化背景的佛教文物。

潘德博士并陪同导师一行与大学沙玛 Sharma 校长、顾德 Gupta 主任亲切会面，探讨签署合作备忘录的可行性，包括在校内建立慈氏图书馆、举办专为中华学人而设的梵巴语文以至大乘瑜伽行派佛典短期进修课程、提供奖助学金供华裔学人攻读研究生课程等。（该校以招聘研究生为主，光是在读佛学研究生已有百余名。）

导师并应邀参观沙玛校长的办公室，瞻礼古董佛像，合影留念。双方畅谈甚欢，互赠纪念品，导师并口头邀请沙玛校长、顾德主任、潘德博士来港参加 2018 年举行的慈宗论坛，最后互道珍重而别。

导师一行下午参观离新德里三个半小时车程的马图啦博物馆，馆中陈列大量古印度婆罗门教、佛教文物。其中有佛立像、有释迦佛自兜率降生、从佛母摩耶夫人右胁诞生、成正觉、初转法轮、般涅槃的五图合一小形立壁雕像、有犍陀罗时代佛像，均极为珍贵。

导师一行在访问著名佛教大学、参观珍贵文物雕像之后，结束了印度专享文化之旅的第一天。

02

正觉塔中瞻圣迹 菩提树下闻妙法

2016年12月6日周二上午导师一行前往正觉塔瞻礼佛陀成道圣迹，在菩提树下再与此行学员分享佛陀成道的经过和佛陀观察思维宇宙人生真相的内容。

大菩提寺的住持为表重视，在菩提树前铺上红地毯作为讲坛，导师首先介绍南北传佛教对佛陀成道七七四十九天叙述的不同，配合其后大众参观佛陀坐禅与行禅不同处所的景点，南传记载佛陀折伏婆罗门处及摄受两位商侣为最初弟子处，说明人间佛陀先收在家弟子，才到鹿野苑度化出家弟子的事实。

而中国佛教的传统说法则是佛陀成道后受天人劝请，住世转法轮，以三七二十一日在定中为天人宣说《大方广佛华严经》，故是先说大乘经教，次为五比丘说小乘四谛法，可见南北传说法差异之大。

《华严经》为当代慈宗所依最重要的"三经二十六论"之一，导师在即将举办的2018年第一届慈宗青年论坛暨第二届慈宗国际学术论坛筹备期间倡印《唐译华严经疏合刊》，除八十卷本和四十卷本经文外，再加上唐代澄观国师《华严疏钞》，煌煌十五钜册，较今年慈宗青年文化节倡印合成十钜册的六百卷《大般若经》部头更大，而且都是清末民初极珍贵的木刻版本，又是历史上第一次将唐译《华严经》疏合刊，意义非凡。

五级赞助人的芳名都将刊在书后功德录中，以申回向，以志盛德。所有赞助人并将获邀来港参加初步估计有近百篇论文发表、香港历史上最盛大的佛教专宗论坛，除机票自理外，将获安排免费入住昂贵的酒店住宿。

导师继而分从横面和纵面讲述佛陀悟道修习的缘起观，首先以《阿含经》和《中观论颂》说明因缘和合、缘生性空的道理。在学员发问后，导师更深入阐释物理现象（色法）的生起二缘即可，精神现象（心法）则必须四缘具足，并对四缘逐一详释。

导师再依部派佛教中源远流长的说一切有部说明"三世两重因果"的"十二因缘"观的结构，而以清净智慧勘破无明妄执才是佛法修学的根本目的，与神教着重威权必须教徒绝对信仰崇拜，对教廷和传教士亦不可违逆，甚至以违反上帝旨意，在无知的情况下误食禁果以至人类犯下根本原罪的说法，大异其趣。



学员在菩提树下，旁边不少来自世界各地的僧侣信徒，或经行、或唱诵、或跪拜的环境下，均能专心致志，聆听导师讲述佛陀无上正觉的内容，心无旁骛，如入禅定，法喜充满。而以中国普通话在佛陀成道圣地讲演佛法、问答释疑，亦成为现场绝无仅有的一大特色。

下午导师一行前往悉达多王子离开苦行林，在尼连禅河受牧羊女供养处及牧女村落佛陀受牧女供养造像处参观，导师为学员说明原始佛教的中道思想，不知节制地放纵欲念固然为佛教所不取，但无益的苦行也并非修学正道。

导师又以阿育王在佛陀受供处所建质料不同的三层塔基，为大家解说佛教建立以精神修养层次划分的三界观念与古印度婆门纯以物理现象划分的三界观念，大相逕庭。

部分学员在傍晚时分再游正觉塔，欣赏灯光如画的景致，尽情感受佛陀圣地的庄严与圣洁，尽兴而归。

印度首设慈氏图书馆 中华藏经回馈那烂陀

耆闍崛山再演大乘教 般若经典慧光暖众心

2016年12月7日周三上午10:30 导师一行抵达那烂陀大学，接受大学副校长兼注册总监 冼哈 Sinha 博士，教学工作总负责人 任震 Ranjan 院长与数十位该校师生于行政大楼前列队热烈欢迎（该校潘德校长荣休后，政府委派一位文化部副部长兼任非执行校长一职，该校实际管理工作由上述两位主持）。

导师一行在大堂燃香礼佛后到二楼会议室举行简单而隆重的慈氏图书馆揭牌仪式，这是在中国内地以外第一间亚洲尤其是南亚慈氏图书馆的成立，尤其是座落在以纪念玄奘大师曾留学的古印度综合性大学 - 那烂陀寺而建设的慈氏图书馆，意义重大。



导师并象征式地赠送太师父的《太虚大师选集》、授业恩师的《罗时宪宗师全集》给该校，其后历代不同版本的汉文大藏经和佛学丛书将陆续运到，双方互赠纪念品后，讲座正式开始。

导师是继去年来访后，第二次在那烂陀大学演讲。为便利同行学员，以普通话和英文双语讲解《玄奘大师有关八识偈颂的传译与发展》。

导师首先从佛陀宣示的最基本"无我"原理，说明有情众生只是"五蕴"和合的假体，没有一、常、主宰的"实我"（即没有"灵魂"一类的实体）。

"五蕴"中实际是"色蕴"与"识蕴"的和合，即物质与精神的组合体，从而引出原始佛教以至部派佛教的"六识说"，但"六识说"中的第六"意识"有"五停心位"，不足以成为业果轮回的载体，所以玄奘大师师承所自的瑜伽行派必须根据原始契经建立"八识说"，以第七"末那识"说明自我中心（"我执"与相关烦恼）的来源，以第八"阿赖耶识"作为做业感果的依据。

玄奘大师译传有关八识的偈颂有译梵为汉的世亲菩萨《唯识三十颂》和相信是出自奘师门下、托名奘师撰述的《八识规矩颂》组织结构和内容重点，颇有不同，看出玄奘大师在印度所学的原有基础上推陈出新，有所发展。

《三十颂》将八识分三组以八门阐述异名、行相、助伴、三受、性类、界系、对治、转依，备极详尽。

《八识规矩颂》则重点突出"三类境"作为观行所依及说明妄执由来，又详细阐释"四智相应心品"说明佛果内容丰富，与阿罗汉的"灰身灭智"大有分别，不单只建立唯识学说，还建立大乘佛教不舍众生，尽未来际，度化有情的理论根据。

逾一小时的双语讲解后，导师又接受该校师生和随团学员分别以英语和普通话发问有关灵魂是否存在？为什么第六意识外要另立第七末那识？"唯识无境"的理论根据和唯识学派对业果轮回的解说等问题，导师均一一圆满解答，在热烈掌声下结束这次讲座。

不少有持午习惯的出家僧侣教授/学生为聆听精彩演讲和问答，不惜放弃午餐，实属难得。

洗哈博士、任震院长和导师在大学花园内与所有听众合影留念后，亲送导师一行到校外登车而别。

导师一行下午攀登佛陀当年颇多时间在此说法的灵鹫山说法台，现场管理人员已铺上胶布让学员可以在最接近佛像的内坛聆听导师继去年登临后再次在鹫峰山上弘演大乘。

导师依慈宗家法为大众作了近一小时的"《般若波蜜密多心经》解题"，重点说明《心经》与当年佛陀在灵鹫山所讲演的《大品般若经》的关系，佛经尤其是般若类经典结集的过程，"观慧自在菩萨"原文作"菩萨摩訶萨"的含义，同时观照空有、通透洞察宇宙间"存在"与"不存在"关系的重要性，布施等五种波罗蜜多与以般若净慧"到彼岸"的关系，"彼岸"与"苦海"的喻义，佛教无我智慧与外道见解的分别。

大乘八地菩萨降伏"我执"、"法执"，彻底了达"人空"、"法空"，自觉觉他解脱自身与他人苦恼的伟大行为。

导师讲解至后段时，来了一批藏传佛教僧侣，跪坐佛前高声诵经，但无损学员专心致志聆听妙法，导师的声线也自然相应提高，使围绕在前的学员丝毫不减听课的清晰度，僧侣的诵经声俨然成为伴读。

导师讲解时一轮皓日，当空直照，十二月初的灵鹫山上虽风势不弱，但大众如沐慧光，内心温暖，尘虑顿消，法喜充满，得未曾有，在赞叹佛法不可思议的愉悦之中，踏上归途。

那烂陀遗址发思古幽情 出土文物印佛二教并存

玄奘纪念堂缅先贤伟业 巴特那博物馆珍品荟萃

2016 年 12 月 8 日周四上午导师一行先到古那烂陀寺遗址旁参观考古博物馆内的附近出土文物，内里珍藏不少古印度婆罗门教神像和佛菩萨像，可惜大部分佛菩萨像都受到削鼻断肢的破坏。

如接着参观在公元 1193 年被大火连烧六个月、焚毁近千万卷经书、屠杀数千名僧侣的古阿烂陀寺遗址一样，令人对当时入侵印度的伊斯兰君主宗教狂热、排除异己的暴行益增愤慨，更令人感叹诸行无常的宇宙真理颠扑不破，对大乘佛法北传兴盛的契机及佛陀教育崇尚和平的特质更为珍惜。

导师一行参观长达一公里，为原有覆盖面九分之一、世界最早最大可供寄宿的综合性大学——古阿烂陀寺遗址，缅怀此处贤哲辈出，每日论坛百座，学者万人的盛况，悠然神往。

我国唐三藏玄奘大师在此寺留学五年，备受礼遇，除禅修居处，另有礼佛厅堂。奘师出类拔萃，曾代表寺众，舌战外道小乘，曲女城大会，论压内外学者，被尊为“大乘天”、“解脱天”。古代中华，不由武力，扬威异域，一人而已。

奘师纪念堂为中国捐建，殿宇巍峨，清幽绝伦，置身其中，缅怀文化巨人伟业，足以令后之来者励志奋进！

下午参观巴特那 Patna 博物馆，先到二楼密室瞻礼佛舍利，再参观上下两层博物馆，佛像保存完整的多于古那烂陀寺遗址出土的，令人欣喜，其中数尊佛陀立像，更是艺术巅峰之作。

导师喜见一尊十世纪的慈氏弥勒像，头顶现出佛塔，与导师在个人专用图书馆仿格鲁派造像供奉的龙华树下成道像头顶设计如出一辙，足见渊源有自。

一众学员饱览珍贵文物、庄严佛像后均感法喜无量，赶往比特那机场飞回德里，部分学员另有商务活动继续留在德里，导师则返港转飞北京，圆满结束这次 2016 印度专享文化之旅。





智慧人生 從心開始



出版機構：慈氏學會 (香港)

歡迎關注：慈宗講堂二維碼